



शास्त्रविशारदजैनाचार्यभोजिविजयधर्मशूरिभ्यो नमः ।

श्रीजैनप्रशासितग्रन्थगान् [१३]

श्रीमिद्धसेनटिवाकगविरचितम्

# सम्प्रत्याख्यप्रकरणम्

श्रीराजगण्डीयनादिप्रवर्तकपञ्चाननन्याप्रचन्द्रवर्ति-  
श्रीमदमपदेवमूरिरचित्तया

तत्त्वबोधविधायिन्याख्यया  
व्याख्यया विभूषितम् ।

एस्त्याप्तमाद्यः रूपदः ।

तर्कप्रत्ययविचारदुर्गमवनीमचारपञ्चानन

सत्पट्टेऽभयदेवमूरिरचनि श्वेतान्तरप्रामाणो ।

सद्वाक्यप्रविलासमा तदुत्तरीरागदगगहिनी

हित्या विष्टरपट्टं भित्तवदा प्राप्ता यदीवाननम् ॥ १ ॥

( निमागिन्यचन्द्रमूरि )

सी-आर्ट-ई-जे-पी पदवीजुप श्रेष्ठिप्रच्य-श्रीवीरचन्द्र-

टीपचन्द्रम्य

साहाय्येन

श्रीकाशीस्थयशोविजयजैनपाठशालात.

प्राकाश्य नीत ।

Published by H. Mahesh and Phoota Bhai

Printed at Ganga Sankar Lal, 11 C. I. Street, Benares City

वी.स.व. २५ ६ ।



॥ अर्हम् ॥

श्रीसिद्धमेनद्विवाकररचित-

## सम्मत्याख्यप्रकरणम् ।

राजगच्छीय तर्कपञ्चानन न्यायचक्रवर्ति श्रीमदभयदेवसूरिनिर्मितया  
तत्त्वबोधविधायिन्याख्यया व्याख्यया समुल्लसितम् ।

स्फुरद्वागशुवि वस्तमोहान्धतमसोदयम् ।

उद्धमानार्कमभ्यर्ण्य यते सम्पतिवृत्तये ॥ १ ॥

मज्ञावद्विर्षयपि सम्पतिदीक्षाः कृताः घुमहर्ष्याः ।

ताभ्यस्तथाऽपि न महानुपकारः स्वल्पमुदीनाम् ॥ २ ॥

श्रेष्ठप्युमेपलव तेपापाघातुमाश्रितो यत्नः ।

मन्दमतिना मयाऽप्येष नात्र सपत्स्यते विफलः ॥ ३ ॥

इह च शारीरमानसानेकदु खदारिद्र्योपद्रवविद्वुत्ताना निरुपमानातिशया-  
नन्तशिवमुन्वानन्यसमागन्ध्यकारणसम्यग्ज्ञानदर्शनचारित्रात्मरूपरमस्त्नत्रयजिघृ-  
क्षयाऽतिगम्भीरजिनत्रचनमहोदधिमवतरीतुक्कामाना तदवतरणोपायमप्रिदुपा भ-  
व्यसत्त्वाना तद्दर्शनेन तेपा महानुपकार प्रवर्त्तता तत्पूर्वकश्चात्मोपकार इति  
मन्वान आचार्यो दुष्पमाऽरसमाश्रयामासमयोद्धूतसमस्तजनताहार्दसतमसविध्व-  
सक्त्वेनात्रासयथार्थाभिधान मिद्धमेनद्विवाकर तदुपायभूतसम्मत्याख्यप्रकरण-  
करणे प्रवर्त्तमान 'शिष्टा क्वचिदमीष्टे वस्तुनि प्रवर्त्तमाना अमीष्टदेवता-  
प्रिशेषस्तवविधानपुरस्सर प्रवर्त्तन्ते' इति तत्समयप्रतिपालनपरस्तद्विधानोद्ध-  
तप्रकृष्टशुभभावानत्पत्नलदनलनिर्दग्धप्रचुरतरक्लिष्टकर्माभिर्भूतप्रिशिष्टपरिणतिप्र-  
मत्रा प्रस्तुतप्रकरणपरिसमाप्ति चाकलयन्नर्हतामप्यर्हत्वा शासनपूर्विका पूजि-  
त्तपूजकश्च लोको विनयमूलश्च न्यर्गापत्रर्गादिमुत्तमुमन समूहानन्दामृतरसोद-  
श्रम्यरूपप्राप्तिन्वभावफलप्रदानप्रत्यलो धर्मकत्पट्टम इति प्रदर्शनपरैर्मुवनगुरुभि

१ प्रविशन्ना इति पाठान्तरम् ।

रप्यवाप्तमलकेवलज्ञानसंपत्तिस्तीर्थकृद्धिः शासनार्थाभिव्यक्तिकरणसमये विहितस्तवत्वाच्छासनमतिशयतः स्तवार्हमिति निश्चिन्वन्नसाधारणगुणोत्कीर्तनस्वरूप-  
एव च पारमार्थिकस्तव इति च संप्रधार्य शासनस्याभीष्टदेवताविशेषस्य प्रधान-  
भूतसिद्धत्वकुसमयविशासित्वाहृत्प्रणीतत्वादिगुणप्रकाशनद्वारेण स्तवाभिधायिकां  
गाथामाह—

सिद्धं सिद्धत्थारणं ठारणमणोवमसुहं उवगयारणं ।

कुसमयविसासणं सासणं जिणारणं भवजिणारणं ॥ १ ॥

अस्याश्च समुदायार्थ एतत्पातनिक्रयैव प्रकाशितोऽवयवार्थस्तु प्रकाश्यते ।  
शास्यन्ते जीवादयः पदार्था यथावस्थितत्वेनानेनेति शासनं द्वादशाङ्गम् । तच्च सिद्धं  
प्रतिष्ठितं निश्चितप्रामाण्यमिति यावत्; स्वमहिम्नैव, नातः प्रकरणात्प्रतिष्ठाप्यम् ॥

अत्राहुर्मीमांसकाः ॥ अर्थतथात्वप्रकाशको ज्ञातृव्यापारः प्रमाणम्; तस्यार्थतथा-  
त्वप्रकाशकत्वं प्रामाण्यम् । तच्च स्वतः उत्पत्तौ, स्वकार्ये यथावस्थितार्थपरिच्छेदल-  
क्षणे, स्वज्ञाने च । विज्ञानोत्पादकसामग्रीव्यतिरिक्तगुणादिसामग्यन्तर-प्रमाणान्तर-  
स्वसंवेदनग्रहणानपेक्षत्वात् । अपेक्षात्रयरहितं च प्रामाण्यं स्वत उच्यते । अत्र च  
प्रयोगः । ये यद्भावं प्रत्यनपेक्षास्ते तत्स्वरूपनियताः । यथाऽविकला कारणसाम-  
ग्यङ्कुरोत्पादने । अनपेक्ष्यं च प्रामाण्यमुत्पत्तौ, स्वकार्ये, ज्ञप्तौ च इति ॥

अत्र परतः प्रामाण्यवादिनः प्रेरयन्ति ॥ अनपेक्षत्वमसिद्धम् । तथाहि । उत्पत्तौ  
तावत्प्रामाण्यं विज्ञानोत्पादककारणव्यतिरिक्तगुणादिकारणान्तरसापेक्षम् । तदन्वय-  
व्यतिरेकानुविधायित्वात् । तथाच प्रयोगः । यच्चक्षुराद्यतिरिक्तभावाभावानुविधायि,  
तत् तत्सापेक्षम्; यथाऽप्रामाण्यम् । चक्षुराद्यतिरिक्तभावाभावानुविधायि च प्रामाण्य-  
मिति स्वभावहेतुः; तस्मादुत्पत्तौ परतः ॥ तथा स्वकार्ये च सापेक्षत्वात्परतः । तथाहि ।  
ये प्रतीक्षितप्रत्ययान्तरोदया न ते स्वतो व्यवस्थितधर्मकाः; यथाऽप्रामाण्यादयः ।  
प्रतीक्षितप्रत्ययान्तरोदयं च प्रामाण्यं तत्रेति विरुद्धव्याप्तोपलब्धिः ॥ तथा ज्ञप्तौ  
च सापेक्षत्वात्परतः । तथाहि । ये सन्देहविपर्ययाध्यासिततनवस्ते परतो निश्चि-  
तयथावस्थितस्वरूपाः; यथा स्थाण्वादयः । तथा च सन्देहविपर्ययाध्यासित-  
स्वभावं केपाञ्चित्प्रत्ययानां प्रामाण्यमिति स्वभावहेतुः ॥

अत्र यथावदुक्तम् । प्रामाण्य विज्ञानोत्पादककारणव्यभिचारीप्रमाणदिकारणमव्यपेक्षमुत्पत्तौ । तदसत् । तेषामसत्त्वात् । तदसत्त्वं च प्रमाणताऽनुपलक्ष्ये । तच्चाहि । न तावत्प्रत्यक्ष चक्षुरादीन्द्रियगतान् गुणान् ग्रहीतुं समर्थम् । अतीन्द्रियत्वेनेन्द्रियाणां, तद्गुणानामपि प्रतिपत्तुमशक्तं । (अतीन्द्रियगुणान् प्रतिपद्यते । तदप्यसम्यक् । अनुमानस्य प्रतिपत्तौ लिङ्गनिश्चयवर्जितोत्पत्त्यभ्युपगमात् । प्रतिबन्धश्च किं प्रत्यक्षेणेन्द्रियगतगुणै सह गृह्यते लिङ्गस्य, आहोस्विदनुमानेनेति वक्तव्यम् । तत्र यदि प्रत्यक्षमिन्द्रियाश्रितगुणै सह लिङ्गसम्बन्धग्राहकमभ्युपगम्यते । तदयुक्तम् । इन्द्रियगुणानामप्रत्यक्षत्वे तद्वत्सम्बन्धस्याप्यप्रत्यक्षत्वात् । “द्विष्टसम्बन्धसत्रिचिर्नैकरूपप्रवेदनात्” इति वचनात् । अथानुमानेन प्रकृतसम्बन्ध प्रतीयते । तदप्ययुक्तम् । यतस्तदप्यनुमानं किं गृहीतसम्बन्धलिङ्गप्रभयम्, उतागृहीतसम्बन्धलिङ्गममुत्थम् । तत्र यद्यगृहीतसम्बन्धलिङ्गप्रभय, तदा किं प्रमाणमुताप्रमाणम् । यद्यप्रमाणमिच्छतात्, सम्बन्धप्रतीति । अथ प्रमाणम्, तदपि न प्रत्यक्षम् । अनुमानस्य साक्षात्प्रत्यक्षत्वेन प्रत्यक्षत्वानभ्युपगमात्, प्रत्यक्षपक्षोक्तदोषाच्च । किं तु अनुमानम् । तच्चानवगतेसम्बन्धेन प्रवर्त्तत इत्यादि वक्तव्यम् । अथागतसम्बन्धम् । तस्यापि सम्बन्धे किं तेनानुमानेन गृह्येत, उतान्येन । यदि तेनैव गृह्यत इत्यभ्युपगम । स न युक्त । इतरतराश्रयदोषप्रसङ्गात् । तथाहि । गृहीतप्रतिबन्ध तत् स्वसाध्यप्रतिबन्धग्रहणाय प्रवर्त्तते, तत्प्रवृत्तौ च स्वोत्पादकप्रतिबन्धग्रह इत्यन्योऽन्यसश्रयो व्यक्त । अथान्येनानुमानेन प्रतिबन्धग्रहाम्युपगम । सोऽपि न युक्त । अनवस्थाप्रसङ्गात् । तथाहि । तदप्यनुमानमनुमानप्रतिबन्धग्राहकमनुमानान्तराद्गृहीतप्रतिबन्धमुदयमासादयति तदप्यन्यतोऽनुमानाद्गृहीतप्रतिबन्धमित्यनवस्था । किं च । तदनुमान स्वभावेतुप्रभाषित, कार्यहेतुसमुत्थम्, अनुपलब्धलिङ्गप्रभय वा प्रतिबन्धग्राहकं स्यात् । अन्यस्य साध्यनिश्चयकत्वेन सौगतरनभ्युपगमात् । तदुक्तम् । ‘त्रिरूपाणि च त्रीण्येव लिङ्गानि, अनुपलब्धि, स्वभावात्, कार्यं च’ इति । ‘त्रिरूपाद्विद्वान्निविज्ञानमनुमानम्’ इति च । तत्र स्वभावेतु प्रत्यक्षगृहीतेऽप्यव्यवहारमात्रप्रवर्त्तनफल, यथा शिशिपात्वादिर्वृक्षादिव्यवहारप्रवर्त्तनफल । नचाक्षाश्रितगुणलिङ्गसम्बन्ध प्रत्यक्षत प्रतिपन्नो, येन

स्वभावहेतुप्रभवमनुमानं तत्सम्बन्धव्यवहारमारचयति ॥ नापि कार्यहेतुसमुत्थम्, अक्षाश्रितगुणालिङ्गसम्बन्धग्राहकत्वेन तत् प्रभवति । कार्यहेतोः, सिद्धे कार्यकारणभावे, कारणप्रतिपत्तिहेतुत्वेनाभ्युपगमात् । कार्यकारणभावस्य च सिद्धिः, प्रत्यक्षानुपलम्भप्रमाणसम्पाद्या । न च लोचनादिगतगुणाश्रितलिङ्गसम्बन्धग्राहकत्वेन प्रत्यक्षप्रवृत्तिः, येन तत्कार्यत्वेन कस्यचिद्विज्ञस्य प्रत्यक्षतः प्रतिपत्तिः स्यात् । तन्न कार्यहेतोरपि प्रतिबन्धप्रतिपत्तिः ॥ अनुपलब्धेस्त्वेवविधे विषये प्रवृत्तिरेव न सम्भवति; तस्या अभावसाधकत्वेन व्यापाराभ्युपगमात् । नचान्यद्विज्ञमभ्युपगम्यत इत्युक्तम् ॥ न च प्रत्यक्षानुमानव्यतिरिक्तं प्रमाणान्तरमिति नेन्द्रियगतगुणप्रतिपत्तिः । यन्न क्वचिदपि प्रमाणेन प्रतिभाति, न तत्सद्व्यवहारावतारि; यथा शशशृङ्गम् । न प्रतिभान्ति च क्वचिदपि प्रमाणेनातीन्द्रियेन्द्रियगुणा भवदभ्युपगता इति कुतस्तेषां विज्ञानोत्पादककारणव्यतिरिक्तानां प्रामाण्योत्पादकत्वम् ॥ अथ कार्येण यथार्योपलब्ध्यात्मकेन तेषामधिगमः । तदप्युक्तम् । यथार्थत्वायथार्थत्वे विहाय यदि कार्यस्य उपलब्ध्याख्यस्वरूपं निश्चितं भवेत्तदा यथार्थत्वलक्षणः कार्यस्य विशेषः पूर्वस्मात्कारणकलापादनिष्पद्यमानो गुणाख्यं स्वोत्पत्तौ कारणान्तरं परिकल्पयति । यदा तु यथार्थैवोपलब्धिः स्वोत्पादककारणकलापानुमापिका, तदा कथमुत्पादकव्यतिरेकिगुणसद्भावः । अयथार्थत्वं तूपलब्धेः कार्यस्य विशेषः पूर्वस्मात्कारणसमुदायादनुपपद्यमानः स्वोत्पत्तौ सामग्न्यन्तरं कल्पयति; अत एव परतोऽप्रामाण्यमुच्यते । तस्योत्पत्तौ दोषापेक्षत्वात् । नचेन्द्रियनैर्मल्यादि गुणत्वेन वक्तुं शक्यम् । नैर्मल्यं हि तत्स्वरूपमेव, न पुनरौपाधिको गुणः । तथा व्यपदेशस्तु दोषाभावनिबन्धनः । तथाहि । कामलादिदोषासत्त्वान्निर्मलमिन्द्रियमुच्यते; तत्सत्त्वे सदोषम् । मनसोऽपि मिद्धाद्यभावः स्वरूपम्; तत्सद्भावस्तु दोषः । विषयस्यापि निश्चलत्वादिस्वभावः; चलत्वादिकस्तु दोषः । प्रमातुरपि क्षुदाद्यभावः स्वरूपम्; तत्सद्भावस्तु दोषः । तदुक्तम् । 'इयती च सामग्री प्रमाणोत्पादिका' । तदुत्पद्यमानमपि प्रमाणं स्वोत्पादककारणव्यतिरिक्तगुणानपेक्षत्वात् स्वत उच्यते ॥ नाप्येतद्वक्तव्यम् । तज्जनकानां स्वरूपमयथार्योपलब्ध्या समाधिगतम्; यथार्थत्वं तु पूर्वस्मात्कार्यावगतात्कारकस्वरूपादनिष्पद्यमानं किमेति गुणाख्यं सामग्न्यन्तरं न कल्पयति ।

प्रक्रियाया विपर्ययेणापि कल्पयितुं शक्यत्वात् । यतो न लोक प्रायशो विपर्ययज्ञानात् स्वरूपस्य कारणमप्यनुमिनोति किंतु सम्यग्ज्ञानात् । तथविधे च कारकानुमानेऽशक्यप्रतिषेधा पूर्वोक्तप्रक्रिया । नापि तृतीय यथार्थत्वायथार्थत्वे विहाय कार्यमस्तीत्युक्तम् । अपिचार्यतथाभावप्रकाशनरूपं प्रामाण्यम् । तस्य चक्षुरादिकारणसामग्रीतो विज्ञानोत्पत्तावप्यनुत्पत्त्यभ्युपगमे विज्ञानस्य किं स्वरूप भवद्भि-रपरमभ्युपगम्यत इति वक्तव्यम् । न च तद्रूपव्यतिरेकेण विज्ञानस्वरूप भवन्मतेन सम्भवति, येन प्रामाण्यं तत्र विज्ञानोत्पत्तावप्यनुत्पन्नमुत्तरकाल तत्रैवोत्पत्तिमदभ्युपगम्येत, भित्ताविव चित्रम् । किंच । यदि स्वसामग्रीतो विज्ञानोत्पत्तापि न प्रामाण्यं समुत्पद्यते, किंतु तद्व्यतिरिक्तसामग्रीतं पश्चाद्भवति, तदा विरुद्धधर्माध्यासात् कारणभेदाच्च भेदः स्यात् । अन्यथा 'अयमेव भेदो भेदहेतुर्वा, यदुत विरुद्धधर्माध्यासः, कारणभेदश्च, स चेन्न भेदको विश्वमेकः स्यात्' इति वचः परिप्लुतेत । तस्माद्यत एव गुणविकलसामग्रीलक्षणात्कारणाद्विज्ञानमुत्पद्यते तत एव प्रामाण्यमपीति गुणवच्चक्षुरादिभावानुविधायित्वादित्यसिद्धो हेतुः । अत एवोत्पत्तौ सामान्यन्तरानपेक्षत्वं नासिद्धम् । अनपेक्षत्वं विरुद्धस्य सापेक्षत्वस्य विपक्षे सद्भावात् । ततो व्यावर्चमानो हेतुः स्वसाध्येन व्याप्यते इति विरुद्धानैकान्तिकत्वयोरप्यभाव इति भवत्यतो हेतोः स्वसाध्यसिद्धिः । अर्थतयात्वपरिच्छेदरूपा च शक्तिः प्रामाण्यम् । शक्तयश्च सर्वभाषाणां स्वत एव भवन्ति, नोत्पादककारणकलापाधीनाः । तदुक्तम्—

“स्वतः सर्वप्रमाणानां प्रामाण्यमिति गम्यताम् ।

नहि स्वतोऽसती शक्तिः कर्तुमन्येन पार्यते” ॥ १ ॥

एतच्च नैव सत्कार्यदर्शनसमाश्रयणादभिधीयते, किंतु यः कार्यधर्मः कारणकलापेऽस्ति स एव कारणकलापादुपजायमाने कार्ये तत एवोदयमासादयति, यथा मृत्पिण्डे विद्यमाना रूपादयो, घटेऽपि मृत्पिण्डादुपजायमाने मृत्पिण्डरूपादिद्वारेणोपजायन्ते । ये पुनः कार्यधर्माः कारणेऽपिद्यमाना न ते कारणेभ्यः कार्ये उदयमासादयन्ति, न तत एव प्रादुर्भवन्ति, किंतु स्वतः । यथा घटस्यैवोदकाहरणशक्तिः । तथा विज्ञानेऽप्यर्थतयात्वपरिच्छेदे शक्तिः चक्षुरादिषु विज्ञानकारणेष्वविद्यमाना न तत एव भवति, किंतु स्वतः एव प्रादुर्भवति ।



किंचोक्तम्—

“आत्मलाभे हि भावानां कारणापेक्षिता भवेत् ।

लब्धात्मनां स्वकार्येषु प्रवृत्तिः स्वयमेव तु” ॥ १ ॥

तथाहि । मृत्पिण्डदण्डचक्रादि घटो जन्मन्यपेक्षते, उदकाहरणे तस्य तदपेक्षा न विद्यत इति ॥ अथ चक्षुरादेर्विज्ञानकारणादुपजायमानत्वात्प्रामाण्यं परत उपजायत इति यद्यभिधीयते; तदभ्युपगम्यत एव । प्रेरणाबुद्धेरपि अपौरुपेयविधिवाक्यप्रभवायाः प्रामाण्योत्पत्त्यभ्युपगमात् । तथाऽनुमानबुद्धिरपि गृहीताविनाभावानन्यापेक्षालिङ्गादुपजायमाना तत एव गृहीतप्रामाण्योपजायत इति सर्वत्र विज्ञानकारणकलापव्यतिरिक्तकारणान्तरानपेक्षमुपजायमानं प्रामाण्यं स्वत उत्पद्यत इति नोत्पत्तौ परतः प्रामाण्यम् ॥ नापि स्वकार्येऽर्थतथाभावपरिच्छेदलक्षणे प्रवर्त्तमानं प्रमाणं स्वोत्पादककारणव्यतिरिक्तनिमित्तापेक्षं प्रवर्त्तत इत्यभिधातुं शक्यम् । यतस्तन्निमित्तान्तरमपेक्ष्य स्वकार्ये प्रवर्त्तमानं किं संवादप्रत्ययमपेक्ष्य प्रवर्त्तते, आहोस्वित्स्वोत्पादककारणगुणानपेक्ष्य प्रवर्त्तत इति विकल्पद्वयम् । तत्र यद्यद्यो विकल्पोऽभ्युपगम्यते, तदा चक्रकलक्षणं दूषणमापतति । तथाहि । प्रमाणस्य स्वकार्ये प्रवृत्तौ सत्यामर्थक्रियार्थिनां प्रवृत्तिः; प्रवृत्तौ चार्थक्रियाज्ञानोत्पत्तिलक्षणः संवादः; तं च संवादमपेक्ष्य प्रमाणं स्वकार्येऽर्थतथाभावपरिच्छेदलक्षणे प्रवर्त्तत इति यावत्प्रमाणस्य स्वकार्ये न प्रवृत्तिर्न तावदर्थक्रियार्थिनां प्रवृत्तिः; तामन्तरेण नार्थक्रियाज्ञानसंवादः; तत्सद्भावं विना प्रमाणस्य तदपेक्षस्य स्वकार्ये न प्रवृत्तिरिति स्पष्टं चक्रकलक्षणं दूषणमिति । न च भाविनं संवादप्रत्ययमपेक्ष्य प्रमाणं स्वकार्ये प्रवर्त्तत इति शक्यमभिधातुम् । भाविनोऽसत्त्वेन विज्ञानस्य स्वकार्ये प्रवर्त्तमानस्य सहकारित्वासंभवात् । अथ द्वितीयः । तत्रापि किं गृहीताः स्वोत्पादककारणगुणाः सन्तः प्रमाणस्य स्वकार्ये प्रवर्त्तमानस्य सहकारित्वं प्रपद्यन्ते, आहोस्विदगृहीता इत्यत्रापि विकल्पद्वयम् । तत्र यद्यगृहीता इति पक्षः । स न युक्तः । अगृहीतानां सत्त्वस्यैवासिद्धेः सहकारित्वं दूरोत्सारितमेव । अथ द्वितीयः । सोऽपि न युक्तः । अनवस्थाप्रसंगात् । तथाहि । गृहीतस्वकारणगुणापेक्षं प्रमाणं स्वकार्ये प्रवर्त्तते; स्वकारणगुणज्ञानमपि स्वकारणगुणज्ञानापेक्षं प्रमाणकारणगुणपरिच्छेदलक्षणे स्वकार्ये प्रवर्त्तते, तदपि स्वकारणगुणज्ञानापेक्षमित्य-

नस्थासमवतारो दुर्निवार इति । अथ प्रमाणकारणगुणज्ञान स्वकारणगुणज्ञानानपे-  
क्षमेव प्रमाणकारणगुणपरिच्छेदलक्षणे स्वकार्ये प्रवर्त्तते, तर्हि प्रमाणमपि स्वकारण  
गुणज्ञानानपेक्षमेवार्थपरिच्छेदलक्षणे स्वकार्ये प्रवर्त्तिष्यत इति व्यर्थं प्रमाणस्य  
स्वकारणगुणज्ञानानपेक्षणमिति न स्वकार्ये प्रवर्त्तमान प्रमाणमन्यापेक्षम् । तदुक्तम्—

“जातेऽपि यदि विज्ञाने तावन्नार्थोऽवधार्यते ।

यावत्कारणशुद्धत्वं न प्रमाणान्तराद्भवति ॥ १ ॥

तत्र ज्ञानान्तरोत्पाद प्रतीक्ष्य कारणान्तरात् ।

यावद्धि न परिच्छिन्ना शुद्धिस्तावदसत्समा ॥ २ ॥

तस्यापि कारणाशुद्धेर्न ज्ञानस्य प्रमाणात् ।

तस्याप्येवमितीच्छस्तु न क्वचिद्व्यवतिष्ठते” ॥ ३ ॥ इति ।

तेन ‘थे प्रतीक्षितप्रत्ययान्तरोदया’ इति प्रयोगे हेतोरसिद्धिः । तस्मात्  
स्वसामग्रीत उपजायमान प्रमाणमर्थायात्स्यपरिच्छेदशक्तियुक्तमेवोपजायत इति  
स्वकार्येऽपि प्रवृत्तिः स्वतः इति स्थितम् । नापि प्रमाण प्रामाण्यनिश्चयेऽन्यापेक्षम् ।  
तद्व्यपेक्षमाणं किं स्वकारणगुणानपेक्षते, आहोस्वित् सत्त्वादमिति विकल्पद्वयम् ।  
तत्र यदि स्वकारणगुणानपेक्षत इति पक्षः कक्षीक्रियते । सोऽसंगतः । स्वकारण-  
गुणानां प्रत्यक्षतत्पूर्वकानुमानाग्राह्यत्वेनासत्त्वस्य प्रागेव प्रतिपादनात् । अथा-  
भिधीयते यो यः कार्यविशेषः सः सः गुणवत्कारणविशेषपूर्वको, यथा प्रासा-  
दादिप्रतिशेषः । कार्यविशेषश्च यथावस्थितार्थपरिच्छेद इति स्वभावहेतुरिति । एतद-  
सम्बद्धम् । परिच्छेदस्य यथावस्थितार्थपरिच्छेदत्वासिद्धेः । तथाहि । परिच्छेदस्य  
यथावस्थितपरिच्छेदत्वः किं शुद्धकारकजन्यत्वेन, उत सत्त्वादित्वेनाहोस्वित् वाधार-  
हितत्वेन, उतस्वित् अर्थतथात्वेनेति विकल्पाः । तत्र यदि गुणवत्कारणजन्यत्वेनेति  
पक्षः । स न युक्तः । इतरेतराश्रयदोषप्रसङ्गात् । तथाहि । गुणवत्कारणजन्यत्वेन परि-  
च्छेदस्य यथावस्थितार्थपरिच्छेदत्वम्, तत्परिच्छेदत्वाच्च गुणवत्कारणजन्यत्वमिति  
परिस्फुटमितरेतराश्रयत्वम् ॥ अथ सत्त्वादित्वेन ज्ञानस्य यथावस्थितार्थपरिच्छेदत्व-  
विज्ञायते । एतदप्यचारुः । चक्रुःप्रसङ्गस्यात्र पक्षे दुर्निवारत्वात् । तथाहि । न यावद्धि-  
ज्ञानस्य यथावस्थितार्थपरिच्छेदलक्षणो विशेषः सिद्ध्यति, न तावत्पूर्विका प्रवृत्तिः,

संवादार्थिनां यावच्च न प्रवृत्तिर्न तावदर्थक्रियासंवादः; यावच्च न संवादो न तावद्विज्ञानस्य यथावस्थितार्थपरिच्छेदत्वसिद्धिरिति चक्रकप्रसङ्गः प्रागेव प्रतिपादितः ॥ अथ बाधरहितत्वेन विज्ञानस्य यथार्थपरिच्छेदत्वमध्यवसीयते । तदप्यसङ्गतम् । स्वाम्युपगमविरोधात् । तदभ्युपगमविरोधश्च बाधाविग्रहस्य तुच्छस्वभावस्य सत्त्वेन, ज्ञापकत्वेन वाऽनङ्गीकरणात् । पर्युदासवृत्त्या तदन्यज्ञानलक्षणस्य तु विज्ञानपरिच्छेदविशेषाविषयत्वेन तद्व्यवस्थापकत्वानुपपत्तेः ॥ अथार्थतथात्वेन यथावस्थितार्थपरिच्छेदलक्षणो विशेषो विज्ञानस्य व्यवस्थाप्यते । सोऽपि न युक्तः । इतरेतराश्रयदोषप्रसङ्गात् । तथाहि । सिद्धेऽर्थतथाभावे तद्विज्ञानस्यार्थतथाभावपरिच्छेदत्वसिद्धिः, तत्सिद्धेऽर्थतथाभावसिद्धिरिति परिस्फुटमितरेतराश्रयत्वम् । तन्न कारणगुणापेक्षा प्रामाण्यज्ञप्तिः ॥ अथ संवादपक्षः प्रामाण्यविनिश्चयः । सोऽपि न युक्तः । यतः संवादकं ज्ञानं किं समानजातीयमभ्युपगम्यते, आहोस्विद् भिन्नजातीयमिति पुनरपि विकल्पद्वयम् । तत्र यदि समानजातीयं संवादकमभ्युपगम्यते, तदाऽत्रापि वक्तव्यम् । किमेकसन्तानप्रभवं, भिन्नसन्तानप्रभवं वा । यदि भिन्नसन्तानप्रभवं समानजातीयं ज्ञानान्तरं संवादकमित्यभ्युपगमः । अयमप्यनुपपन्नः । अतिप्रसंगात् । अतिप्रसंगश्च देवदत्तघटाविज्ञानं प्रति यज्ञदत्तघटान्तरविज्ञानस्यापि संवादकत्वप्रसक्तेः । अथ समानसन्तानप्रभवं समानजातीयं ज्ञानान्तरं संवादकमभ्युपगम्यते; तदात्रापि वक्तव्यम् । किं तत् पूर्वप्रमाणाभिमतविज्ञानगृहीतार्थविषयम्, उत भिन्नविषयमिति । तत्र यद्येकार्थविषयमिति पक्षः । सोऽनुपपन्नः । एकार्थविषयत्वे संवाद्यसंवादकयोरविशेषात् । तथाहि । एकविषयत्वे सति यथा प्राक्तनमुत्तरकालभाविनो विज्ञानस्यैकसन्तानप्रभवस्य समानजातीयस्य न संवादकं, तथोत्तरकालभाव्यपि न स्यात् । किंच । तदुत्तरकालभावि समानजातीयेमेकविषयं कुतः प्रमाणमेव सिद्धम्, येन प्रथमस्य प्रामाण्यं निश्चाययति । तदुत्तरकालभाविनोऽन्यस्मात्तथाविधादेवेति चेत्; तर्हि तस्याप्यन्यस्मात्तथाविधादेवेत्यनवस्था । अथोत्तरकालभाविनस्तथाविधस्य प्रथमप्रमाणात्प्रामाण्यनिश्चयः; तर्हि प्रथमस्योत्तरकालभाविनः प्रमाणात्तन्निश्चयः; उत्तरकालभाविनोऽपि प्रथमप्रमाणादिति तदेवेतरेतराश्रयत्वम् । अथ प्रथमोत्तरयोरेकविषयत्वसमानजातीयत्वैकसन्तानत्वाविशेषेऽप्यस्त्यन्यो विशेषः; यतो

विशेषात्, उत्तर प्रथमस्य प्रामाण्य निश्चाययति, न पुन प्रथममुत्तरस्य । स च विशेष उत्तरस्य कारणशुद्धिपरिज्ञानानन्तरभाषित्वम् । ननु कारणशुद्धिपरिज्ञान-मर्थक्रियापरिज्ञानमन्तरेण न सम्भवति, तत्र च चक्ररुदोष प्राक् प्रतिपादित इति नार्थक्रियाज्ञानसम्भव । सम्भवे वा तत एव प्रामाण्यनिश्चयस्य सजात-त्वात्, व्यर्थमुत्तरकालभाषिन कारणशुद्धिज्ञानविशेषसमान्वितस्य पूर्वप्रामाण्याव-गमहेतुत्वकल्पनम् । तन्न समानजातीयमेकसन्तानप्रभवमेकार्थमुत्तरज्ञान पूर्वज्ञान-प्रामाण्यनिश्चायकम् ॥ अथ भिन्नार्थं तत् ज्ञान पूर्वज्ञानप्रामाण्यनिश्चायकम् । तदप्य-युक्तम् । एवसति शुक्तिऋष्या रजतज्ञानस्य तथाभूतं शुक्तिकाज्ञान प्रामाण्यनिश्चा-यक स्यात् । तन्न समानजातीयमुत्तरज्ञान पूर्वज्ञानस्य प्रामाण्यनिश्चायकम् ॥ अथ भिन्नजातीय प्रामाण्यनिश्चायकमिति पक्ष । तत्रापि वक्तव्यम् । किम् अर्थक्रिया-ज्ञानम्, उत अन्यत् । तत्रान्यदिति न वक्तव्यम् । घटज्ञानस्यापि पटज्ञानप्रामाण्यनि-श्चायकत्वप्रमङ्गात् । अथार्थक्रियाज्ञान सवादऋमित्यभ्युपगम । अयमपि न युक्त । अर्थक्रियाज्ञानस्यैव प्रामाण्यनिश्चयाभावे, प्रवृत्त्याद्यभाषतश्चक्रकटोपेणासम्भवात् । अथ प्रामाण्यनिश्चयाभावेऽपि सशयादपि प्रवृत्तिसम्भवात्तार्थक्रियाज्ञानस्यासम्भव । तर्हि प्रामाण्यनिश्चयो व्यर्थ । तथाहि । प्रामाण्यनिश्चयमन्तरेण प्रवृत्तो, विसवाद्भाक् मा भूयमित्यर्थक्रियार्थी प्रामाण्यनिश्चयमन्तरेण, सा च प्रवृत्तिस्तन्निश्चयमन्तरेणापि सजातेति व्यर्थ प्रामाण्यनिश्चयप्रयास । किंच । अर्थक्रियाज्ञानस्यापि प्रामाण्यनि-श्चायकत्वेनाभ्युपगम्यमानस्य कुत प्रामाण्यनिश्चय । तदन्यार्थक्रियाज्ञानादिति चेत्, अनवस्था । पूर्वप्रमाणादिति चेत्, अन्योऽन्याश्रयदोषः प्राक् प्रदर्शितोऽत्रापि । अथार्थक्रियाज्ञानस्य स्वत एव प्रामाण्यनिश्चय । प्रथमस्य तथाभावे प्रद्वेष किं-निवन्धन ? । तदुक्तम् —

‘ यथैव प्रथम ज्ञान तत्सत्तादमपेक्षते ।

सवादेनापि सवाद पुनर्मृग्यस्तथैव हि ॥ १ ॥

कस्यचित्तु यदीप्येत सत एव प्रमाणता ।

प्रथमस्य तथाभावे प्रद्वेष केन हेतुना ? ॥ २ ॥

सवादस्याथ पूर्वेण सवादित्वात् प्रमाणता ।

अन्योऽन्याश्रयभावेन न प्रामाण्यं प्रकल्पते” ॥ ३ ॥ इति ।

अथापि स्यादर्थक्रियाज्ञानमर्थाभावे न दृष्टमिति न तत्त्वप्रामाण्यनिश्चयेऽन्यापेक्षम् ; साधनज्ञानं तु अर्थाभावेऽपि दृष्टमिति तत्प्रामाण्यनिश्चयेऽर्थक्रियाज्ञानापेक्षमिति । एतदप्यसङ्गतम् । अर्थक्रियाज्ञानस्याप्यर्थमन्तरेण स्वप्नदशायां दर्शनात् ; नच स्वप्नजाग्रदशाऽवस्थायाः कश्चिद्विशेषः प्रतिपादयितुं शक्यः । अथार्थक्रियाज्ञानं फलावाप्तिरूपत्वान्न स्वप्रामाण्यनिश्चयेऽन्यापेक्षम् ; साधनविनिर्भासि पुनर्ज्ञानं नार्थक्रियावाप्तिरूपं, भवति तत्त्वप्रामाण्यनिश्चयेऽन्यापेक्षम् । तथाहि । जलावभासिनि ज्ञाने समुत्पन्ने पानावगाहनाद्यर्थिनः किमेतज्ज्ञानविभासि जलमभिमत्फलं साधयिष्यति, उत नेति जाताशङ्काः तत्प्रामाण्यविचारं प्रत्याद्रियन्ते । पानावगाहनार्थावाप्तिज्ञाने तु समुत्पन्नेऽवाप्तफलत्वान्न तत्प्रामाण्यविचारणाय मनः प्रणिदधति । नैतत्सारम् । अवाप्तफलत्वादित्यस्यानुत्तरत्वात् । तथाहि । यथा ते विचारकत्वाज्जलज्ञानावभासिनो जलस्य किं सत्त्वमुतासत्त्वमिति विचारणार्था प्रवृत्तास्तथा फलज्ञानविनिर्भासिनोऽप्यर्थस्य सत्त्वासत्त्वविचारणार्था प्रवर्तन्ते । अन्यथा तदप्रवृत्तौ तदवभासिनोऽर्थस्यासत्त्वाशङ्कया तज्ज्ञानस्यावस्तुविषयत्वेनाप्रमाणतया शङ्क्यमानस्य न तज्जलावभासिप्रवर्तकज्ञानप्रामाण्यव्यवस्थापकत्वम् । ततश्चान्यस्य तत्समानरूपतया प्रामाण्यनिश्चयाभावात्कथमर्थक्रियार्था प्रवृत्तिर्निश्चितप्रामाण्यात् ज्ञानादित्यभ्युपगमः शोभनः ॥ किंच ; भिन्नजातीयं संवादकज्ञानं पूर्वस्य प्रामाण्यनिश्चयकमभ्युपगम्यमानमेकार्थं, भिन्नार्थं वा । यद्येकार्थमित्यभ्युपगमः । स न युक्तः । भवन्मतेनाघटमानत्वात् । तथाहि । रूपज्ञानाद्भिन्नजातीयं स्पर्शादिज्ञानम्, तत्र च स्पर्शादिकमाभाति न रूपम्, रूपज्ञाने तु रूपं, न स्पर्शादिकमाभाति; रूपस्पर्शयोश्च परस्परं भेदः ; न चावयवी रूपस्पर्शज्ञानयोरेको विषयतयाऽभ्युपगम्यते; येनैकविषयं भिन्नजातीयं पूर्वज्ञानप्रामाण्यव्यवस्थापकं भवेत् । अपि च । एकविषयत्वेऽपि किं येन स्वरूपेण व्यवस्थाप्ये ज्ञाने सोऽर्थः प्रतिभाति, किं तेनैव व्यवस्थापके; उतान्येन । तत्र यदि तेनैवेत्यभ्युपगमः । स न युक्तः । व्यवस्थापकस्य तावद्धर्मार्थविषयत्वेन स्मृतिवदप्रमाणत्वेन व्यवस्थापकत्वासम्भवात् । अथ रूपान्तरेण सोऽर्थस्तत्र विज्ञाने प्रतिभाति । नन्वेवं संवाद्यसंवादकयोरेकविषयत्वं न स्यादिति द्वितीय एव पक्षोऽभ्युपगतः स्यात् ।

सचायुक्तं । पूर्वम्यापि भिन्नविषयस्यैकसन्तानप्रमत्तस्य विजातीयस्य प्रामाण्य-  
व्यवस्थापकत्वप्रमद्भात् । तथा किं तत्समानकालमर्थक्रियाज्ञान पूर्वज्ञानप्रामाण्यनि-  
श्चायकम्, आहोश्चिद् भिन्नकालम् । यदि समानकालम् । किं साधननिर्भासिज्ञान-  
ग्राहि, उत तदग्राहीति पुनरपि त्रिकल्पद्वयम् । यदि तद्ग्राहि । तदमत् । ज्ञानान्तरस्य  
चक्षुरादिज्ञानेष्वप्रतिभासनात् प्रतिनियतरूपादिविषयत्वेन चक्षुरादिज्ञानानामभ्यु-  
पगमात् । अथ तद्ग्राहि । न तर्हि तज्ज्ञानप्रामाण्यनिश्चायकम् । तद्ग्रहे तद्-  
तधर्माणामप्यग्रहात् ॥ अथ भिन्नकालम् । तदप्ययुक्तम् । पूर्वज्ञानस्य क्षणि-  
कत्वेन नाशादुच्चरकालभाविज्ञानेऽप्रतिभासनात् । भावने चोच्चरविज्ञानस्यास-  
द्विषयत्वेनाप्रामाण्यप्रसक्तितस्तद्वाहकत्वेन न तत्प्रामाण्यनिश्चायकत्वम् । तद्ग्राहकं  
तु भिन्नकाल सुतरा न तद्विश्चायकमिति न भिन्नकालमप्येकसन्तानज भिन्नजा-  
तीय प्रामाण्यनिश्चायकमिति न सत्रादापेक्ष पूर्वप्रमाणप्रामाण्यनिश्चय । तेन  
ज्ञानरपि 'ये चक्षुर प्रत्यक्षे' इति प्रयोगे हेतोर्नासिद्धिः । व्याप्तिस्तु साध्य-  
विषयतात्त्रियतत्त्वव्यापकात्सापेक्षत्वानिर्बर्तमानमनपेक्षत्व तत्रियतत्वेन व्याप्यते  
इति प्रमाणनिर्देव । यतश्च न पूर्वोक्तेन प्रकारेण परत प्रामाण्यनिश्चय सम्भ-  
वति, ततो 'ये सन्देहविपर्ययविपर्ययाकृतात्मतरा' इति प्रयोगे व्याप्यमिद्धि,  
हेतोर्भासिद्धता । सर्वप्राणभृता प्रामाण्ये सन्देहविपर्ययाभावात् । तथाहि । ज्ञाने  
ममुपने सर्वेषामयमर्थ इति निश्चयो भवति, नच प्रामाण्यस्य सन्देहे विपर्ययं वा  
सन्त्येय युक्त ॥ तदुक्तम् —

“प्रामाण्यग्रहणात्पूर्वं स्वरूपेणैव निश्चितम् ॥

निर्गमेण चरार्थे च-” इति ।

न्यायनिश्चयो हि प्रमाणरार्थ, नच नय प्रमाणान्तरग्रहण सापेक्षत इति गम्यते ।  
न चैतन्महाविपर्ययविपर्यये सम्भरतीति । अथ प्रमाणाप्रामाण्ययोगत्पत्ता तु च्यं  
रूपमिति न नराभितरागन्तरेण तयो प्रामाण्याप्रामाण्ययोगनिश्चय । तन्मत् ।  
अप्रमाणं तदुच्चरकालमनपेक्षभाविना साधकसाधनोपप्रत्ययै, तेन तत्राप्रामाण्य-  
निश्चय । प्रमाणे तु तयोर्मात्रा कृतोऽप्रामाण्याशङ्का । अथ तनुच्यरूपे तयो-  
दर्शनाद्यशारे तदाशङ्का । नास्ति न युक्ता । त्रिचतुरज्ञानापेक्षानात्रतन्त्र तन्म्या

निवृत्तेः । नच तदपेक्षातः स्वतः प्रामाण्यव्याहृतिरनवस्था वेत्याशङ्कनीयम् । संवाद-  
ज्ञानस्याप्रामाण्याशङ्काव्यवच्छेदे एव व्यापारादपरज्ञानानपेक्षणाच्च । तथाहि । अनु-  
त्पन्नबाधके ज्ञाने परत्र बाध्यमानप्रत्ययसाधर्म्यादप्रामाण्याशङ्का; तस्यां सत्यां तृती-  
यज्ञानापेक्षा; तच्चोत्पन्नं यदि प्रथमज्ञानसंवादि; तदा तेन न प्रथमज्ञानप्रामाण्यनि-  
श्चयः क्रियते; किं तु द्वितीयज्ञानेन यत्तस्याप्रामाण्यमाशङ्कितं तदेव तेनापाक्रि-  
यते; प्रथमस्य तु स्वत एव प्रामाण्यमिति । एवं तृतीयेऽपि क्यञ्चित्संशयोत्पत्तौ  
चतुर्थज्ञानापेक्षायामेव न्यायः ॥ तदुक्तम्—

“ एवं त्रिचतुरज्ञानजन्मनो नाधिका मतिः ।

प्राथ्यते तावतैवैकं स्वतः प्रामाण्यमश्नुते ” ॥ १ ॥ इति ।

यत्र च द्रष्टुं कारणं, यत्र च बाधकप्रत्ययः स एव मिथ्याप्रत्यय इत्यस्याप्ययमेव  
विषयः । चतुर्थज्ञानापेक्षा त्वर्थज्ञानापेक्षाऽभ्युपगमवादत उक्ता, नतु तदपेक्षाऽपि  
भावतो विद्यते । अथ तृतीयज्ञानं द्वितीयज्ञानसंवादि, तदा प्रथमस्याप्रामाण्यनिश्चयः ।  
स तु तत्कृतोऽभ्युपगम्यते एव; किंतु द्वितीयस्य यदप्रामाण्यमाशङ्कितं तत्तेनापा-  
क्रियते, न पुनस्तस्य द्वितीयप्रामाण्यनिश्चायकत्वे व्यापारः । यत्र त्वभ्यस्ते विषयेऽर्थ-  
तथात्वशङ्का नोपजायते तत्र बलादुत्पाद्यमाना शङ्का तत्कर्तुरनर्थकारिणीत्यावेदितं  
वार्त्तिककृता—

“ आशङ्केत हि यो मोहादजातमपि बाधकम् ।

स सर्वव्यवहारेषु संशयात्मा क्षयं व्रजेत् ” ॥ १ ॥ इति ।

नचैतदभिशापमात्रम् । यतोऽशङ्कनीयेऽपि विषयेऽभिशाङ्किनां सर्वत्रार्थानर्थ-  
प्राप्तिपरिहारसमर्थप्रवृत्त्यादिव्यवहारासम्भवात् न्यायप्राप्त एव क्षयः । स्वोत्प्रेक्षितनि-  
मित्तनिवन्धनाया आशङ्कायाः सर्वत्र भावात् । प्रेरणाजनिता तु बुद्धिरपौरुषेयत्वेन  
दोषरहितात्प्रेरणालक्षणाच्छब्दादुपजायमाना लिङ्गाप्तोक्ताक्षबुद्धिवत्प्रमाणं सर्वत्र  
स्वतः ॥ तदुक्तम्—

“ चोदनाजनिता बुद्धिः प्रमाणं दोषवर्जितैः ।

कारणैर्जन्यमानत्वोच्छिङ्गाप्तोक्ताक्षबुद्धिवत् ” ॥ १ ॥ इति ।

तस्मात् स्वत प्रामाण्यम्, अप्रामाण्य परत इति व्यवस्थितम् । अत सर्वे प्रमाणाणां स्वत सिद्धत्वात्, युक्तमुक्तं परत सिद्धं शासनं नात प्रकरणात्प्रामाण्येन प्रतिष्ठाप्यम् ।

इदं ल्युक्तम्, जिनानामिति । जिनानामसत्त्वेन शासनस्य तत्कृतत्वानुपपत्तेः । उपपत्तावपि परत प्रामाण्यस्य निषिद्धत्वादिति ॥

अत्र प्रतिविधीयते । यत्तानुक्तम्, अर्थतथाभावप्रकाशको ज्ञातव्यापार प्रमाणम् । तदयुक्तम् । पराम्युपगतज्ञातव्यापारस्य प्रमाणत्वेन निषेत्स्यमानत्वात् । यदभ्यघायि, तस्य यथार्थप्रकाशकत्व प्रामाण्यं, तच्चोत्पत्तौ रत । विज्ञानकारणचक्षुरादिव्यतिरिक्तगुणानपेक्षत्वात् । तत्र प्रामाण्यस्योत्पत्तिरविद्यमानस्यात्मलाभ । सा चेन्निर्हेतुका, देशकालस्वभावनियमो न स्यादित्यन्यत्र प्रतिपादितम् । किंच । गुणत्रयचक्षुरादिसद्भावे सति यथावस्थितार्थप्रतिपत्तिर्दृष्टा, तदभावे न दृष्टेति तद्धेतुका व्यवस्थाप्यते अन्वयव्यतिरेकानुबन्धनत्वादन्यत्रापि हेतुफलभावस्य । अन्यथा दोषवच्चक्षुराद्यन्वयव्यतिरेकानुविधायिनी मिथ्याप्रतिपत्तिरपि स्वत स्यात् । तथाऽभ्युपगमे “वस्तुत्वाद् द्वित्रिघस्यात्र सभ्रो दुष्टकारणात्” इति वचो व्याहृतमनुपज्येत । यदपि, ‘अत्यक्षाक्षाश्रितगुणसद्भावे प्रत्यक्षाप्रवृत्ते तत्पूर्वकानुमानस्यापि तद्ग्राहकत्वेनाव्यापारात् चक्षुरादिगतगुणानामसत्त्वात्तदन्वयव्यतिरेकानुविधायित्वं प्रामाण्यस्योत्पत्तायुक्तम्’ इत्युक्तम् । तदप्यसङ्गतम् । अप्रामाण्योत्पत्तायप्यस्य दोषस्य समानत्वात् । तथाहि । अतीन्द्रियलोचनाद्याश्रिता दोषा किं प्रत्यक्षेण प्रतीयन्ते, उतानुमानेन । न तात्प्रत्यक्षेण । इन्द्रियादीनामतीन्द्रियत्वेन तद्गतदोषाणामप्यतीन्द्रियत्वेन तेषु प्रत्यक्षस्याप्रवृत्ते । नाप्यनुमानेन । अनुमानस्य गृहीतप्रतिबन्धलिङ्गप्रभत्वाभ्युपगमात् । लिङ्गप्रतिबन्धग्राहकस्य च प्रत्यक्षस्यानुमानस्य चात्र निषेधेऽसम्भवात्, प्रमाणान्तरस्य चात्रानन्तर्भूतस्यासत्त्वेन प्रतिपादयिष्यमाणत्वात्, इत्यादि सर्वमप्रामाण्योत्पत्तिकारणभूतेषु लोचनाद्याश्रितेषु दोषेष्वपि समानमिति तेषामप्यसत्त्वात्तदन्वयव्यतिरेकानुविधानम्यासिद्धत्वादप्रामाण्यमप्युत्पत्तौ स्वत स्यात् । यदपि ‘अथ कायेण यथाशौचं च्यात्मकेन तेषामधिगमः’ इत्यादि, ‘यतो न लोकः प्रायशो निषर्ययज्ञानादुत्पादक कारणमात्रमनुमिनोति किंतु सम्यग्ज्ञानात्’



इत्यन्तमभ्यधायि । तदप्यसङ्गतम् । यतो यदि लोकव्यवहारसमाश्रयणेन प्रामा-  
 ण्यप्रामाण्ये व्यवस्थाप्येते, तदाऽप्रामाण्यवत्प्रामाण्यमपि परतो व्यवस्थापनीयम् ।  
 तथाहि । लोको यथा मिथ्याज्ञानं दोषवच्चक्षुरादिप्रभवमभिदधाति, तथा सम्यग्-  
 ज्ञानमपि गुणवच्चक्षुरादिसमुत्थमिति तदभिप्रायादप्रामाण्यवत्प्रामाण्यमप्युत्पत्तौ  
 परतः कथं न स्यात् । तथाहि । तिमिरादिदोषावष्टब्धचक्षुष्को विशिष्टोपधोपयो-  
 गावाप्ताक्षिनैर्मल्यगुणः केनचित्सुहृदा कीदृक्षे भवतो लोचने वृत्ते इति पृष्ठः  
 सन् प्राह—प्राक् सद्दोषे अभूतामिदानीं समासादितगुणे संजाते इति । नच  
 नैर्मल्यं दोषाभावमेव लोको व्यपदिशतीति शक्यमभिधातुम् ; तिमिरादेरपि गुणा-  
 भावरूपत्वव्यपदेशप्राप्तेः । तथाचाप्रामाण्यमपि प्रामाण्यवत् स्वतः स्यात् । यदप्य-  
 भ्यधायि; 'नच तृतीयं कार्यमस्ति' इति । तदप्यसम्यक् । तृतीयकार्याभावेऽपि पूर्वोक्त-  
 न्यायेन प्रामाण्यस्योत्पत्तौ परतः सिद्धत्वात् । यच्च 'अपि चार्थतथाभावप्रकाशनल-  
 क्षणं प्रामाण्यम्' इत्यादि, 'विश्वमेकं स्यादिति वचः परिप्लवेत' इतिपर्यवसानमभि-  
 हितम् । तदपि, अत्रिदितपराभिप्रायेण । यतो न परस्यायमभ्युपगमो विज्ञानस्य  
 चक्षुरादिसामग्रीत उत्पत्तावप्यर्थतथाभावप्रकाशनलक्षणस्य प्रामाण्यस्य नैर्मल्यादि-  
 सामग्यन्तरात्पश्चादुत्पत्तिः; किंतु गुणवच्चक्षुरादिसामग्रीत उपजायमानं विज्ञानमा-  
 गृहीतप्रामाण्यस्वरूपमेवोपजायत इति ज्ञानवत्तदव्यतिरिक्तस्वभावं प्रामाण्यमपि  
 परत इति गुणवच्चक्षुरादिसामग्यपेक्षत्वादुत्पत्तौ प्रामाण्यस्यानपेक्षत्वलक्षणस्वभाव-  
 हेतुरसिद्धोऽनपेक्षत्वस्वरूप इति 'तस्माद्यत एव गुणाविकलसामग्रीलक्षणात्' इत्या-  
 द्युक्तमभिहितम् ॥ 'अर्थतथात्वपरिच्छेदरूपा च शक्तिः प्रामाण्यम् ; शक्तयश्च सर्व-  
 भावानां स्वत एव भवन्ति' इत्यादि यदभिधानम् । तदप्यसमीचीनम् । एवमभिधाने  
 अयथावस्थितार्थपरिच्छेदशक्तेरप्यप्रामाण्यरूपाया असत्याः केनचित्कर्तुमशक्तेस्त-  
 दपि स्वतः स्यात् । यदपि 'एतच्च नैव सत्कार्यप्रदर्शनसमाश्रयणादभिधीयते' इत्यादि,  
 'तदपेक्षा न विद्यते' इति पर्यन्तमभिहितम् । तदपि प्रलापमात्रम् । यतोऽनेन न्याये-  
 नाप्रामाण्यमपि प्रामाण्यवत् स्वत एव स्यात् । तदपि हि विपरीतार्थपरिच्छेदशक्ति-  
 लक्षणं न तिमिरादिदोषसङ्गतिमत्सु लोचनादिषु अस्तीति । अपि च । ज्ञानरूपता-  
 मात्मन्यसतीमाविर्भावयन्तीन्द्रियादयो न पुनर्यथावस्थितार्थपरिच्छेदशक्तिमिति न

किञ्चिन्निमित्तमुत्पद्याम । कुतश्चैतदैश्वर्यं शक्तिमि प्राप्तम्, यत इमा स्वत एवोदय  
 प्रत्यासादितमाहात्म्या न पुनस्तदाधाराभिमता भावविशेषा इति । नच तास्तेभ्य  
 प्राप्तव्यतिरेका । यत स्वाधाराभिमतभावकारणेभ्यो भावस्योत्पत्तावपि, न तेभ्य एवो-  
 र्पचित्तमनुभवेयु, व्यतिरेके, स्वाश्रयैस्ततोऽभवन्त्यो न सम्यन्धमाप्नुयु, भिन्नाना का  
 र्यकारणभावव्यतिरेकेणापरस्य सम्यन्धस्याभावादाश्रयाश्रयिसम्यन्धस्यापि जन्य-  
 जनकभावाभावेऽतिप्रसङ्गतो निषेत्स्यमानत्वात् । धर्मत्वाच्छत्तेराश्रय इत्यप्ययुक्तम् ।  
 असति पारतन्त्र्ये, परमार्थतस्तदयोगात् । पारतन्त्र्यमपि, न सत सर्वनिराशम् ।  
 सत्त्वात् । असतोऽपि व्योमकुसुमस्येव न, तत्त्वादेव । अनिमित्ताश्रेमा न देशका-  
 लद्रव्यनियम प्रतिपद्येत् । तद्धि किञ्चित् क्वचिदुपलीयेत नरा, यद्यत्र कथञ्चि-  
 दाद्यत्तमनाद्यत्त वा । सर्वत्र प्रतिबन्धप्रिकिन्यश्चेच्छक्तयो नेमा कस्यचित्कदाचि-  
 द्विरमेयुरिति प्रतिनियतशक्तिप्रोगिता भावाना प्रमाणप्रमिता न स्यात् । व्यतिरे-  
 काव्यतिरेकपक्षस्तु शर्त्तीना प्रिगेधानप्रस्योभयपक्षोक्तदोषादिपरिहारादिनाऽनुद्बो-  
 प्य । अनुभयपक्षस्तु न युक्त । परस्परपरिहारस्थितरूपाणामेकनिषेधस्य परविधा-  
 ननान्तरीयकत्वात् । न च प्रिहितस्य पुनस्तस्येव निषेध । विधिप्रतिषेधयोरेकत्र  
 विरोधात् । ये त्वाहु । उत्तरकालभाविन सजादप्रत्ययान्न जन्म प्रतिपद्यते शक्ति-  
 लक्षण प्रामाण्यमिति स्वत उच्यते, न पुनर्पिज्ञानकारणाच्चोपजायत इति । तेऽपि  
 न सम्यक् प्रचक्षते । सिद्धसाध्यतादोषात् । अप्रामाण्यमपि चैव स्वत स्यात्, नहि  
 तदप्युत्पन्ने ज्ञाने निसवादप्रत्ययादुत्तरकालभाविन तत्रोत्पद्यत इति कस्यचि-  
 दभ्युपगमः । यदा च गुणप्रकारणजन्यता प्रामाण्यस्य शक्तिरूपस्य प्राक्तनन्याया-  
 दप्रस्थिता, तदा कथमौत्सर्गिकत्वम् । तस्य दुष्टकारणप्रभवेपु मिथ्याप्रत्ययेष्वभावात् ।  
 परस्परव्यवच्छेदरूपाणामेकप्रासम्भवात् । तस्माद्गुणेभ्यो दोषाणामभावात्तदभावाद्-  
 प्रामाण्यद्वयात्सत्त्वेनोत्सर्गोऽनपोहित एवास्त इति नच परिफल्गुनायम् । इतश्चैतद्व-  
 चोऽयुक्तम् । विपर्ययेणाप्यस्योद्दोषयितु शक्यत्वात् । तथाहि । दोषेभ्यो गुणानाम-  
 भावात्तदभावात्प्रामाण्यद्वयात्सत्त्वेनाप्रामाण्यमौत्सर्गिकमास्त इति श्रुततो न वक्र  
 प्रकीमवति । किञ्च । गुणेभ्यो दोषाणामभाव इति न तुच्छरूपो दोषाभावो  
 गुणव्यापारनिष्पाय । तत्र व्यतिरिक्तव्यतिरिक्तविकल्पद्वारेण कारकव्यापारस्यास-

म्भवात्; भवाद्भिरनभ्युपगमाच्च । तुच्छाभावस्याभ्युपगमे वा—

“भावान्तरविनिर्मुक्तो भावोऽत्रानुपलम्भवत् ।

अभावः संमतस्तस्य हेतोः किं न समुद्भवः” ॥१॥ इति वचो न शोभेत ।

तस्मात्पर्युदासवृत्त्या प्रतियोगिगुणात्मक एव दोषाभावोऽभिप्रेतः । ततश्च गुणेभ्यो दोषाभाव इति द्रुवता गुणेभ्यो गुणा इत्युक्तं भवति । नच गुणेभ्यो गुणाः कारणानामात्मभूता उपजायन्ते इति । स्वात्मनि क्रियाविरोधात् स्वकारणेभ्यो गुणोत्पत्तिसद्भावाच्च । तदभावादप्रामाण्यद्वयासत्त्वमपि प्रामाण्यमभिधीयते । ततश्च गुणेभ्यः प्रामाण्यमुत्पद्यत इति अभ्युपगमात्परतः प्रामाण्यमुत्पद्यत इति प्राप्तम् । ततश्च स्वार्थावबोधशक्तिरूपप्रामाण्यात्मलाभे चेत्यकारणापेक्षा, काऽन्या स्वकार्य-प्रवृत्तिर्या स्वयमेव स्यात् । तेनायुक्तमुक्तम्, ‘लब्धात्मनां स्वकार्येषु प्रवृत्तिः स्वयमेव तु’ इति । घटस्य जलोद्बहनव्यापारात्पूर्वं रूपान्तरेण स्वहेतोरुत्पत्तेर्युक्तं मृदादिकारणनिरपेक्षस्य स्वकार्ये प्रवृत्तिरित्यतो विसदृशमुदाहरणम् । उत्पत्त्यनन्तरमेव च विज्ञानस्य नाशोपगमात्कुतो लब्धात्मनः प्रवृत्तिः स्वयमेव ॥

तदुक्तम्—

“नहि तत्क्षणमप्यास्ते जायते वाऽप्रमाऽऽत्मकम् ।

येनार्थग्रहणे पश्चाद्वाप्रियेतेन्द्रियादिवत् ॥ १ ॥

तेन जन्मैव विषये बुद्धेर्व्यापार उच्यते ।

तदेव च प्रमारूपं तद्वती करणं च धीः” ॥ २ ॥ इति ।

तस्माज्जन्मव्यतिरेकेण बुद्धेर्व्यापाराभावान्तत्र च ज्ञानानां सगुणेषु कारणेष्वपेक्षावचनात्कुतः स्वातन्त्र्येण प्रवृत्तिरिति किं तज्ज्ञानस्य कार्यं ? यत्र लब्धात्मनः प्रवृत्तिः स्वयमेवेत्युच्यते । स्वार्थपरिच्छेदश्चेन्न । ज्ञानपर्यायत्वात् तस्यात्मानमेव करोतीत्युक्तं स्यात् । तच्चायुक्तम् । प्रमाणमेतदित्यनन्तरं निश्चयश्चेन्न । भ्रान्तिकारणसद्भावेन क्वचिदनिश्चयाद्विपर्ययदर्शनाच्च । तस्माज्जन्मापेक्षया गुणवच्चक्षुरादिकारणप्रभवं प्रामाण्यं परतः सिद्धमिति ‘अथ चक्षुरादिज्ञानकारण-’ इत्याद्युक्ततया स्थितम् । अपौरुषेयविधिवाक्यप्रभवायास्तु बुद्धेः स्वतः प्रामाण्योत्पत्त्यभ्युपगमो न युक्तः ।

अपौरुषेयत्वस्य प्रतिपादयिष्यमाणतद्वाहकप्रमाणाविषयत्वेनासत्त्वात् । सत्त्वेऽपि भवन्तीत्या तस्यैव गुणत्वात् । तथाभूतप्रेरणाप्रभवाया बुद्धे कथं न परत-  
प्रामाण्यम् । किंच । अपौरुषेयत्वे प्रेरणावचसो, गुणरूपप्रणीतलौकिकवाक्येषु  
तत्त्वेन निश्चितप्रामाण्यं, गुणाश्रयपुरुषप्रणीतत्वव्यावृत्त्या तत्तत्र न स्यात् ।  
तथा च ।

“प्रेरणाजनिता बुद्धिः प्रमाणं दोषवर्जितम् ।

कारणैर्जन्यमानत्वाद्द्विज्ञासोक्ताक्षबुद्धिवत्” ॥ १ ॥ इति ।

इत्ययं श्लोक एव पठितव्यः —

प्रेरणाजनिता बुद्धिरप्रमा गुणवर्जितैः ।

कारणैर्जन्यमानत्वादलिङ्गासोक्तबुद्धिवत् ॥ १ ॥

अथ प्रेरणावाक्यस्यापौरुषेयत्वे पुरुषप्रणीतत्वाश्रया यथा गुणा व्यावृत्ता-  
स्तथा तदाश्रिता दोषा अपि । ततश्च तद्व्यावृत्तावप्रामाण्यस्यापि प्रेरणाया व्या-  
वृत्तत्वात् स्वतः सिद्धमुत्पत्तौ प्रामाण्यम् ॥ नन्वेव सति गुणदोषाश्रयपुरुषप्रणी-  
तव्यावृत्तौ प्रेरणाया प्रामाण्याप्रामाण्ययोर्व्यावृत्तत्वात्प्रेरणाजनिता बुद्धिः प्रामाण्या-  
प्रामाण्यरहिता प्राप्नोति । ततश्च—

प्रेरणाजनिता बुद्धिर्न प्रमाणं नचाप्रमा ।

गुणदोषविनिर्मुक्तकारणेभ्यः समुद्भवात् ॥ १ ॥

इत्येवमपि प्राक्तनं श्लोकं पठितव्यम् ।

अतएव यथा—

“दोषा सन्ति न सन्तीति पौरुषेयेषु चिन्त्यते ।

वेदे कर्तुरभावात्तु दोषाशङ्कैव नास्ति न” ॥ १ ॥

इत्ययं श्लोक एव पठितस्तथैवमपि पठनीयः —

गुणा सन्ति न सन्तीति पौरुषेयेषु चिन्त्यते ।

वेदे कर्तुरभावात्तु गुणाशङ्कैव नास्ति न ॥ १ ॥

नच यत्रापि गुणा प्रामाण्यहेतुत्वेनाशङ्क्यन्ते तत्रापि गुणेभ्यो दोषाभावः

इत्यादि वक्तव्यम् । विहितोत्तरत्वात् । अपि च । अपौरुषेयत्वेऽपि प्रेरणाया न स्वतः स्वविषयप्रतीतिजनकव्यापारः । सदा सन्निहितत्वेन ततोऽनवरतप्रतीतिप्रसङ्गात् । किं तु पुरुषाभिव्यक्तार्थप्रतिपादकसमयाभिर्भूतविशिष्टसंस्कारसव्यपेक्षायाः । ते च पुरुषाः सर्वे रागादिदोषाभिभूता एव भवताऽभ्युपगताः । तत्कृतश्च संस्कारो न यथार्थः । अन्यथा पौरुषेयमपि वचो यथार्थं स्यात् । अतोऽपौरुषेयत्वाभ्युपगमेऽपि समयकर्तृपुरुषदोषकृताप्रामाण्यसद्भावात् प्रेरणायामपौरुषेयत्वाभ्युपगमो गजस्नानमनुकरोति ।

तदुक्तम्—

“असंस्कार्यतया पुम्भिः सर्वथा स्यान्निरर्थता ।

संस्कारोपगमे व्यक्तं गजस्नानमिदं भवेत्” ॥ १ ॥

यदप्यभाषि । ‘तथाऽनुमानबुद्धिरपि गृहीताविनाभावानन्यापेक्षा’ इत्यादि । तदप्यचारु । अविनाभावनिश्चयस्यैव गुणत्वात् ; तदनिश्चयस्य, विपरीतनिश्चयस्य च दोषत्वात् । तदेवमुत्पत्तौ प्रामाण्यं गुणापेक्षत्वात्परत इति स्थितम् ॥ यदप्युक्तम् । ‘नापि स्वकार्ये प्रवर्तमानं प्रमाणं निमित्तान्तरापेक्षम्’ इति । तदप्यसंगतम् । यतो यदि कार्योत्पादनसामग्रीव्यतिरिक्तनिमित्तानपेक्षं प्रमाणमित्युच्यते । तदा सिद्धसाधनम् । अथ सामग्येकदेशलक्षणं प्रमाणं निमित्तान्तरानपेक्षम् । तदप्यचारु । एकस्य जनकत्वासंभवात् । ‘नह्येकं किञ्चिज्जनकं सामग्री वै जनि-का’ इति न्यायस्यान्यत्र व्यवस्थापितत्वात् । किञ्च । नार्थपरिच्छेदमात्रं प्रमाणकार्यम् । अप्रमाणेऽपि तस्य भावात् । किं तर्हि । अर्थतथात्वपरिच्छेदः । स च ज्ञानस्वरूपकार्यः । भ्रान्तज्ञानेऽपि स्वरूपस्य भावात्, तत्रापि सम्यगर्थपरिच्छेदः स्यात् । अथ स्वरूपविशेषकार्यो यथावस्थितार्थपरिच्छेद इति नातिप्रसङ्गः । तर्हि स स्वरूपविशेषो वक्तव्यः । किमपूर्वार्थविज्ञानत्वम्, उत निश्चितत्वम्, आहो-स्विद् वाधारहितत्वम्, उतस्विद् अदुष्टकारणारब्धत्वम्, किं वा संवादित्वमिति । तत्र यच्चपूर्वार्थविज्ञानत्वं विशेषः । स न युक्तः । तैमिरिकज्ञानेऽपि तस्य भावात् ॥ अथ निश्चितत्वम् । सोऽप्ययुक्तः । परोक्षज्ञानवादिनो भवतोऽभिप्रायेणासंभवात् ॥ अथ वाधारहितत्वं विशेषः । सोऽपि न युक्तः । यतो बाधाविरहस्तत्कालभावी

विशेष, उत्तरकालभावी वा । न तावत्तत्कालभावी । मिथ्याज्ञानेऽपि तत्कालभाविनो वाधाविरहस्य भावात् । अथोत्तरकालभावी । तत्रापि वक्तव्यम् । किं ज्ञात सविशेष, उताज्ञात । तत्र नाज्ञात । अज्ञातस्य सत्त्वेनाप्यसिद्धत्वात् । अथ ज्ञातोऽमौ विशेष, । तत्रापि वक्तव्यम् । उत्तरकालभावी वाधाविरह किं पूर्वज्ञानेन ज्ञायते, आहोस्विदुत्तरकालभाविना । तत्र न तावत्पूर्वज्ञानेनोत्तरकालभावी वाधाविरहो ज्ञातु शक्य । तद्धि स्वसमानकाल सनिहित नीलादिकमत्रभासयतु, न पुनरुत्तरकालमप्यत्र वाधकप्रत्ययो न प्रवर्त्तिष्यत इत्यवगमयितु शक्नोति । पूर्वमनुत्पन्नवाधकानामप्युत्तरकालवाध्यत्वदर्शनात् । अथोत्तरज्ञानेन ज्ञायते । ज्ञायताम्, किंतूत्तरकालभावी वाधाविरह कथं पूर्वज्ञानस्य विनष्टस्य विशेष । भिन्नकालस्य विनष्ट प्रति विशेषत्वायोगात् । किंच । ज्ञायमानत्वेऽपि केशोण्डुकादेरसत्यत्वदर्शनाद्, वाधाभावस्य ज्ञायमानत्वेऽपि कथं सत्यत्वम् । तज्ज्ञानस्य सत्यत्वादिति चेत्, तस्य कुत सत्यत्वम् । तत्प्रमेयसत्यत्वात्, इतरेतराश्रयदोषप्रसगात् । अपरवाधाभासज्ञानादिति चेत्, तत्राप्यपरवाधाभासज्ञानादित्यनवस्था । अथ सवादादुत्तरकालभावी वाधाविरह सत्यत्वेन ज्ञायते । तर्हि सवादस्याप्यपरसवादज्ञानात्सत्यत्वसिद्धि, तस्याप्यपरसवादज्ञानादित्यनवस्था । किंच । यदि सवादप्रत्ययादुत्तरकालभावी वाधाभावो ज्ञायमानो विशेष पूर्वज्ञानस्याभ्युपगम्यते । तर्हि ज्ञायमानस्वविशेषापेक्ष प्रमाण स्वकार्ये यथावस्थितार्थपरिच्छेदलक्षणे प्रवर्त्तत इति कथमनपेक्षत्वाच्च तत्र स्वतः प्रामाण्यम् । अपि च । वाधाविरहस्य भवदभ्युपगमेन पर्युदासवृत्त्या सवादरूपत्वम् । वाधावर्जितं च ज्ञान स्वकार्ये अन्यानपेक्ष प्रवर्त्तत इति म्रुता सवादपेक्ष तच्च प्रवर्त्तत इत्युक्तं भवति । किंच । किं विज्ञानस्य स्वरूपं वाच्यते, आहोस्वित्प्रमेय, उतार्थक्रियेति विकल्पप्रश्नम् । तत्र यदि विज्ञानस्य स्वरूपं वाच्यत इति पक्षः । स न युक्तः । विकल्पद्वयानतिवृत्ते । तथाहि । विज्ञानं वाच्यमानं किं स्वसत्त्वकाले वाच्यते, उत उत्तरकालम् । तत्र यदि स्वसत्त्वकाले वाच्यत इति पक्षः । स न युक्तः । तदा विज्ञानस्य परिस्फुटरूपेण प्रतिभासनात् । नच विज्ञानस्य परिस्फुटप्रतिभासिनोऽभासस्तद्वदेति वक्तुं शक्यम् । सत्याभिमतविज्ञानस्याप्यभासप्रसगात् ।

अथोत्तरकालं बाध्यत इति पक्षः । सोऽपि न युक्तः । उत्तरकालं तस्य स्वत-  
एव नाशाभ्युपगमात्, न तत्र बाधकव्यापारः सफलो दैवरक्ता हि किंशुकाः ॥  
अयं प्रमेयं बाध्यते इत्यभ्युपगमः । सोऽप्ययुक्तः । यतः प्रमेयं बाध्यमानं किं  
प्रतिभासमानेन रूपेण बाध्यते, उताप्रतिभासमानरूपसहचारिणा स्पर्शादिलक्षणे-  
नेति विकल्पनाद्वयम् । तत्र यदि प्रतिभासमानेन रूपेण बाध्यते इति मतम् । तद-  
युक्तम् । प्रतिभासमानस्य रूपस्यासत्त्वासंभवात् । अन्यथा सम्यग्ज्ञानावभासिनो-  
ऽप्यसत्त्वप्रसंगः । अथाप्रतिभासमानेन रूपेण बाध्यत इति मतम् । तदप्ययुक्तम् ।  
अप्रतिभासमानस्य रूपस्य प्रतिभासमानरूपादन्यत्वात् । नचान्यस्याभावेऽन्यस्या-  
भावः । अतिप्रसंगात् ॥ अथार्थक्रिया बाध्यते । ननु साऽपि किमुत्पन्ना बाध्यते,  
उतानुत्पन्ना । यद्युत्पन्ना; न तर्हि बाध्यते । तस्याः सत्त्वात् । अथानुत्पन्ना ।  
साऽपि न बाध्या । अनुत्पन्नत्वादेव । किंच । अर्थक्रियाऽपि पदार्थादन्या । ततश्च तस्या  
अभावे कथमन्यस्यासत्त्वम् । अतिप्रसंगादेव । व्यवच्छेद्यासंभवे च बाधावर्जितमिति  
विशेषणस्याप्ययुक्तत्वात्; न बाधाविरहोऽपि विज्ञानस्य विशेषः ॥ अथादुष्टका-  
रणारब्धत्वं विशेषः । सोऽपि न युक्तः । यतस्तस्याप्यज्ञातस्य विशेषत्वमसिद्धम् ।  
ज्ञातत्वे वा कुतोऽदुष्टकारणारब्धत्वं ज्ञायते । अन्यस्माददुष्टकारणारब्धाद्विज्ञाना-  
दिति चेत्; अनवस्था । संवादादिति चेत् । ननु संवादप्रत्ययस्याप्यदुष्टकारणार-  
ब्धत्वं विशेषोऽन्यस्माददुष्टकारणारब्धात्संवादप्रत्ययाद्विज्ञायत इति सैवानवस्था  
भवतः संपद्यत इति । किंच । ज्ञानसव्यपेक्षमदुष्टकारणारब्धत्वविशेषमपेक्ष्य स्व-  
कार्ये ज्ञानं प्रवर्त्तमानं कथं न तत्तत्र परतः प्रवृत्तं भवति । तथा कारणदोषा-  
भावः पर्युदासवृत्त्या भवदभिप्रायेण गुणः । ततश्चादुष्टकारणारब्धमिति वदता  
गुणवत्कारणारब्धमित्युक्तं भवति । कारणगुणाश्च प्रमाणेन स्वकार्ये प्रवर्त्तमाने-  
नापेक्ष्यमाणानिश्चायकप्रमाणापेक्षा अपेक्ष्यन्ते, तदपि प्रमाणं स्वकारणगुणनिश्चा-  
यकं स्वकारणगुणनिश्चयापेक्षं स्वकार्ये प्रवर्त्तत इत्यनवस्थादूषणं “जातेऽपि यदि  
विज्ञाने तावन्नार्थोऽवधार्यते” इत्यादिना ग्रन्थेन परपक्षे आसञ्ज्यमानं स्ववधाय  
कृत्योत्थापनं भवतः प्रसक्तम् । अथादुष्टकारणजनितत्वनिश्चयमन्तरेणापि ज्ञानं  
स्वार्थनिश्चये स्वकार्ये प्रवर्त्तिष्यते । तदसत् । संशयादिविषयीकृतस्य प्रमाणस्य

स्वार्थनिश्चायकत्वासम्बात् । अन्यथाऽप्रमाणस्यापि स्वार्थनिश्चायकत्व स्यात् । त-  
च्चादुष्टकारणारब्धत्वमपि विशेषो भवन्नीत्या सम्भवति ॥ अथ सत्तादित्व विशेष ।  
सोऽभ्युपगम्यत एव । किंतु सत्तादप्रत्ययोत्पत्तिनिश्चयमन्तरेण स न ज्ञातु शक्यत  
इति प्रतिपादयिष्यमाणत्वात्, तदपेक्ष प्रमाण स्वकार्ये प्रवर्त्तत इति तत्तत्र परत  
स्यात् । अत एव निरपेक्षत्वस्यासिद्धत्वात्पूर्वोक्तन्यायेन 'ये प्रतीक्षितप्रत्ययान्तरो-  
दयाः' इति प्रयोगे नासिद्धो हेतु ।

एतेनैव यदुक्तम्—

“तत्रापूर्वार्थनिश्चयान् निश्चित चाघवर्जितम् ।

अदुष्टकारणारब्ध प्रमाण लोकसमतम्” ॥ १ ॥ इति, तदपि निरस्तम् ॥

यच्चोक्तम् । यदि सवादापेक्ष प्रमाणं स्वकार्ये प्रवर्त्तते तदा चक्रकप्रसङ्ग ।  
तदसङ्गतम् । यथावस्थितपरिच्छेदन्वभावमेतत्प्रमाणमित्येवनिश्चयलक्षणे स्वकार्ये  
यथा सवादापेक्ष प्रमाण प्रवर्त्तते, नच चक्रकदोष, तथा प्रतिपादयिष्य-  
माणत्वात् । यदपि 'अथ गृहीता कारणगुणा' इत्याद्यभिधानम् । तदपि  
परसमयानभिज्ञता भवत ल्यापयति । कारणगुणग्रहणापेक्ष प्रमाण स्वकार्ये  
प्रवर्त्तते इति परस्यानभ्युपगमात् । यच्चोक्तम् । 'उपजायमान प्रमाणमर्थपरिच्छे-  
दशक्तियुक्तम्, इति । तत्राविसत्तादित्वमेव अर्थतयात्वपरिच्छेदशक्ति, तच्च परतो  
ज्ञायते, तदपेक्ष प्रमाण स्वकार्ये प्रवर्त्तते इति तत्तत्र परत स्थितम् । 'नापि  
प्रामाण्य स्वनिश्चयेऽन्यापेक्षम्' इत्युक्त यत् । तदप्यसत् । यतो निश्चयस्तत्र भवन्  
किं निर्निमित्त, उत सनिमित्त इति कल्पनाद्वयम् । तत्र न तात्रनिर्मित्त ।  
प्रतिनियतदेशकालस्वभावाभावप्रसङ्गात् ॥ सनिमित्तत्वेऽपि किं स्वनिमित्त, उत  
स्वव्यतिरिक्तनिमित्त । न तात्र स्वनिमित्त । स्वसविदितप्रमाणानभ्युपगमात्  
मीमांसकस्य । अथ स्वव्यतिरिक्तनिमित्त । तत्रापि वक्तव्यम् । तन्निमित्त किं  
प्रत्यक्षम्, उतानुमानम् । अन्यस्य तन्निश्चायकस्यासम्भवात् । तत्र यदि प्रत्यक्षम् ।  
तदयुक्तम् । प्रत्यक्षस्य तत्र व्यापारायोगात् । तच्चीन्द्रियसयुक्ते त्रिपये तद्व्यापारा-  
दुदयमासादयत्प्रत्यक्षव्यपदेश लभते । न चेन्द्रियाणामर्थापरोक्षतालक्षणेन फलेन  
तत्सवेदनस्वरूपेण वा सम्प्रयोगः, येन तयोर्यथार्थत्वस्वभावं प्रामाण्यमिन्द्रियव्या-



पारजनितेन प्रत्यक्षेण निश्चीयते । नापि मनोव्यापारजेन प्रत्यक्षेण । एवंविधस्यानुभवस्याभावात् । नापि तयोस्तपादकस्य ज्ञातृव्यापाराख्यस्य यथार्थत्वनिश्चायकत्वं प्रामाण्यं बाह्येन्द्रियजन्येन मनोजन्येन वा प्रत्यक्षेण निश्चीयते । तेन सहेन्द्रियाणां सम्बन्धाभावात् । न चेन्द्रियासम्बन्धे विषये ज्ञानमुपजायमानं प्रत्यक्षव्यपदेशमासादयतीत्युक्तम् । नाप्यनुमानतः प्रामाण्यनिश्चयः । पूर्वोक्तस्य फलद्वयस्य यथावस्थितार्थत्वलक्षणप्रामाण्यनिश्चये लिङ्गाभावात् । ज्ञातृव्यापारस्य तु पूर्वोक्तफलद्वयस्वभावस्वकार्यलिङ्गसम्भवेऽपि न यथार्थनिश्चायकत्वलक्षणप्रामाण्यनिश्चायकत्वम् । यतस्तल्लिङ्गं संवेदनाख्यं, यथार्थत्वविशिष्टं तन्निश्चये व्याप्रियेत, निर्विशेषणं वा । प्रथमपक्षे तस्य यथार्थत्वविशेषणग्रहणे प्रमाणं वक्तव्यम् । तच्च न सम्भवतीति प्रतिपादितम् । निर्विशेषणस्य फलस्य प्रामाण्यप्रतिपादकत्वे, मिथ्याज्ञाने फलमपि प्रामाण्यनिश्चायकं स्यादित्यतिप्रसङ्गः । तत्रैतत्स्यात् पूर्वोक्तं फलद्वयमर्थसंवेदनार्थप्रकटतालक्षणम्; अनुभवाद्निश्चीयते यथा तस्य स्वतः पूर्वोक्तस्वरूपनिश्चयः, तथा यथार्थत्वस्यापि । यथा हि तत्संवेद्यमानं नीलं संवेदनतया संवेद्यते, तथा यथार्थत्वविशिष्टस्यैव तस्य संवित्तिः । नहि नीलसंवेदनादन्या यथार्थत्वसंवित्तिः । यद्येवम्, शुक्तिकायां रजतज्ञानेऽपि अर्थसंवेदनस्वभावत्वाद्यथार्थत्वप्रसक्तिः । स्मृतिप्रमोपादयस्तु निपेत्यन्ते इति नानुमानादपि तत्प्रामाण्यनिश्चयः । किंच । प्रत्यक्षानुमानयोः प्रामाण्यनिश्चयनिमित्तत्वेऽभ्युपगम्यमाने, स्वतः प्रामाण्यनिश्चयव्याहृतिप्रसङ्गः; तत्रान्यनिमित्तोऽपि प्रामाण्यनिश्चयः । यदुक्तम्; 'नापि प्रामाण्यं स्वनिश्चयेऽन्यापेक्षं, तद्व्यपेक्षमाणं किं कारणगुणानपेक्षते' इत्यादि । तदनभ्युपगमोपालम्भमात्रम् । नह्यस्मदभ्युपगमः, यदुत स्वकारणगुणज्ञानात् प्रामाण्यं विज्ञायते । कारणगुणानां संवादप्रत्ययमन्तरेण ज्ञातुमशक्यत्वात् । संवादप्रत्ययात्तु कारणगुणपरिज्ञानाभ्युपगमे, तत एव प्रामाण्यनिश्चयस्यापि सिद्धत्वात् व्यर्थं गुणनिश्चयपरिकल्पनम् । प्रामाण्यनिश्चयोत्तरकालं गुणज्ञानस्य भावात्तन्निश्चयस्य प्रामाण्यनिश्चयेऽनुपयोगाच्च । नाप्येकदा संवादाद् गुणान् निश्चित्य, अन्यदा संवादमन्तरेणापि गुणनिश्चयादेव तत्प्रभवस्य ज्ञानस्य प्रामाण्यनिश्चय इति वक्तुं शक्यम् । अत्यन्तपरोक्षेषु चक्षुरादिषु कालान्तरेऽपि निश्चितप्रामाण्यस्वकार्य-

दर्शनमन्तरेण गुणानुवृत्तेर्निश्चेतुमशक्यत्वात् । नच क्षणक्षयिषु भावेषु गुणानुवृत्तिरेकरूपैव सम्भवति । अपरापरसहकारिभेदेन भिन्नरूपत्वात् । सवादप्रत्ययाच्चा र्थक्रियाज्ञानलक्षणात् प्रामाण्यनिश्चयोऽभ्युपगम्यत एव । 'प्रमाणमविसर्गादिज्ञानम्' इति प्रमाणलक्षणाभिधानात् । न च सत्तादित्वलक्षण प्रामाण्य स्वत एव जायते इति शक्यमभिधानुम् । यत सत्तादित्व सवादप्रत्ययजननशक्तिः प्रमाणस्य न च कार्यदर्शनमन्तरेण कारणशक्तिर्निश्चेतु शक्या । यदाह । 'नह्यप्रत्यक्षे कार्ये कारणभावगति' इति । तस्मादुत्तरसंवादप्रत्ययात्पूर्वस्य प्रामाण्यं व्यग्रस्थाप्यते । नच सत्तादप्रत्ययात् पूर्वस्य प्रामाण्यावगमे सवादप्रत्ययस्थाप्यपरसत्तादात् प्रामाण्यावगम इत्यनवस्थाप्रसङ्गात् प्रामाण्यावगमाभावे इति वक्तुं युक्तम् । सवादप्रत्ययस्य सत्तादरूपत्वेनापरसत्तादापेक्षाभावतोऽनवस्थाऽनवतारात् । न च प्रथमस्यापि सत्तादापेक्षा मा भूदिति वक्तव्यम् । यतस्तस्य सवादजनकत्वमेव प्रामाण्यम्, तदभावे तस्य तदेव न स्यात् । अर्थक्रियाज्ञान तु साक्षादविसर्गादि । अर्थक्रियालम्बनत्वात् । तस्य स्वप्तिपये सवेदनमेव प्रामाण्यम् । तच्च स्वत सिद्धमिति नान्यापेक्षा । तेन 'कस्यचित्तु यदीप्येत' इत्यादि परस्य प्रलापमात्रम् । नचार्थक्रियाज्ञानस्याप्यवस्तुवृत्तिशङ्कायामन्यप्रमाणापेक्षयाऽनवस्थाऽनतार इति वक्तव्यम् । अर्थक्रियाज्ञानस्यार्थक्रियानुभवस्वभावत्वेनार्थक्रियामात्रार्थिना भिन्नार्थक्रियात् एतज्ज्ञानमुत्पन्नम्, उत तद्व्यतिरेकेणेत्येवभूतायाश्चिन्ताया निष्प्रयोजनत्वात् । तथाहि । यथाऽर्थक्रिया किमवयवव्यतिरिक्तेनावयविनाऽर्थेन निष्पादिता, उताव्यातिरिक्तेन, आहोस्विदुभयरूपेण, अत्रानुभयरूपेण, किंवा त्रिगुणात्मकेन, परमाणुसमूहात्मकेन वा, अथ ज्ञानरूपेण, आहोस्वित्संवृत्तिरूपेणेत्यादिचिन्ताऽर्थक्रियामात्रार्थिना निष्प्रयोजना, निष्प्रत्वाद्वाऽऽतफलस्य, तथेयमपि किं वस्तुमत्यामर्थक्रियाया तत्सवेदनज्ञानमुपजायते, आहोस्विदप्रस्तुतत्वामिति । तद्वाहविच्छेदादिक हि फलमभिगच्छितम् । तच्चाभिनिष्पन्न तद्वियोगज्ञानस्य स्वसविष्टितस्योदये इति तच्चिन्ताया निष्फलत्वम्, अस्तुनि ज्ञानद्वयासभवाच्च । यत्र हि साधनज्ञानपूर्वकमर्थक्रियाज्ञानमुत्पद्यते तत्रावस्तुशका नैवास्ति । नह्यनमात्रमिज्ञाने सजाते प्रवृत्तस्य दाहपात्राद्यर्थक्रि-

याज्ञानस्य संभव इत्यागोपालाङ्गनाप्रसिद्धमेतत् । न च स्वमार्थक्रियाज्ञानमर्थक्रियाऽभावेऽपि दृष्टमिति जाग्रदर्थक्रियाज्ञानमपि तथाऽऽशङ्काविषयः । तस्य तद्विपरीतत्वात् । तथाहि । स्वमार्थक्रियाज्ञानम्, अप्रवृत्तिपूर्वं व्याकुलमस्थिरं च; तद्विपरीतं तज्जाग्रदशाभावि, कुतस्तेन व्यभिचारः । यदि चार्थक्रियाज्ञानमप्यर्थमन्तरेण जाग्रदशायां भवेत्, कतरदन्यज्ञानमर्थाव्यभिचारि स्याद्, यद्वलेनार्थव्यवस्था क्रियेत । परतः प्रामाण्यवादिनो बौद्धस्य प्रतिकूलमाचरामीत्यभिप्रायवता तस्यानुकूलमेवाचरितम् । स हि निरालम्बनाः सर्वे प्रत्ययाः प्रत्ययत्वात् स्वप्नप्रत्ययवदित्यभ्युपगच्छत्येव । भवता तु जाग्रदशास्वप्नदशयोरभेदं प्रतिपादयता तत्साहाय्यमेवाचरितम् । नहि तद्व्यतिरिक्तः प्रत्ययोऽस्ति यस्यार्थसंसर्गः; न चावस्थाद्वयतुल्यताप्रतिपादनं त्वया क्रियमाणं प्रकृतोपयोगि । तथाहि । सांख्यवहारिकस्य प्रमाणस्य लक्षणमिदमभिधीयते ‘प्रमाणमविसंवादिज्ञानम्’ इति । तच्च सांख्यवहारिकं जाग्रदशाज्ञानमेव । तत्रैव सर्वव्यवहाराणां लोके परमार्थतः सिद्धत्वात् । स्वप्नप्रत्ययानां तु निर्विषयतया, लोके प्रसिद्धानां प्रमाणतया, व्यवहाराभावात् किं स्वतः प्रामाण्यमुत परत इति चिन्तायाः अनवसरत्वात् । तच्च जाग्रज्ज्ञाने द्वितीयदर्शनात्किं प्रमाणं, किं वाऽप्रमाणम्; तथा किं स्वतः प्रमाणं, किं वा परतः इति चिन्तायाः । पूर्वोक्तलक्षणे जाग्रत्प्रत्ययत्वे सतीति विशेषणाभिधाने स्वप्नप्रत्ययेन व्यभिचारचोदनं प्रस्तावानभिज्ञतां परस्य सूचयति । अपि च । अर्थक्रियाऽधिगतिलक्षणफलविशेषहेतुर्ज्ञानं प्रमाणमिति लक्षणे, तत्फलं नैवं प्रमाणलक्षणानुगतमिति कथं तस्यापि प्रामाण्यमवसीयत इति चोद्यानुपपत्तिः । यथा ऽङ्कुरहेतुर्बीजमिति बीजलक्षणे नाङ्कुरस्यापि बीजरूपताप्रसक्तिस्ततो न विदुषामेवं प्रश्नः, कथमङ्कुरे बीजरूपता निश्चीयत इति । यथान्नाङ्कुरदर्शनाद्बीजस्य बीजरूपता निश्चीयते, तत्राप्यर्थक्रियाफलदर्शनात्साधनज्ञानस्य प्रामाण्यनिश्चयः । न चार्थक्रियाज्ञानस्याप्यन्यतः प्रामाण्यनिश्चयादनवस्था । अर्थक्रियाज्ञानस्य तद्रूपतया स्वत एव सिद्धत्वात् । तदुक्तम् । “स्वरूपस्य स्वतो गतिः” इति । न च स्वरूपज्ञानस्य भ्रान्तयः संभवन्ति । स्वरूपाभावे स्वसंवित्तेरप्यभेदेनाभावप्रसंगात् । व्यतिरिक्तविषयमेव हि प्रमाणमधिकृत्योक्तम् । ‘प्रमाणमविसंवादिज्ञान-

मर्थक्रियास्थितिरपिसमादनम्' इति । तथा 'प्रामाण्य व्यग्रहारेणार्थक्रियालक्षणेन'  
इति च । तस्माच्चप्रमाणस्यात्मभूतमर्थक्रियालक्षणपुरुषार्थाभिधान फल, यदथोऽय  
प्रेक्षाप्रता प्रयास, तेन स्वत सिद्धेन फलान्तर प्रत्यनङ्गीकृतमाधनान्तरात्मतया  
'प्रमाणमपिसमादिज्ञानम्' इति प्रमाणलक्षणविरहिणा साधननिर्भासिज्ञानस्या-  
नुत्क्रान्तरूपफलप्रापणशक्तिस्वरूपस्य प्रामाण्याविगमेऽन्यथाप्रेरणा क्रियमाणा  
परस्यासङ्गतेव लक्ष्यते । यदुक्तम् । अनिश्चितप्रामाण्यादपि साधनज्ञानात्प्र-  
वृत्तावर्थक्रियाज्ञानोत्पत्ताप्रवाप्तफला अपि प्रेक्षाप्रतो यथा साधनज्ञानप्रामाण्य-  
प्रिचाराणाया मन प्रणिदधति, अन्यथा तत्समानरूपापरसाधनज्ञानप्रामाण्य-  
निश्चयपूर्विकाऽन्यदा प्रवृत्तिर्न स्यात्, तथाऽर्थक्रियाज्ञानस्यापि प्रामाण्यप्रिचा-  
रणाया प्रेक्षाप्रत्यैव ते आद्रियन्ते, अन्यथाऽसिद्धप्रामाण्यादर्थक्रियाज्ञानात्पूर्-  
वस्य प्रामाण्यनिश्चय एव न स्यादित्यत्रासफलत्वमनर्थकमिति । तदप्ययु-  
क्तम् । अर्थक्रियाज्ञानस्य स्वत एव प्रामाण्यम्, साधनस्य तु तज्जनकत्वेन  
प्रामाण्यमिति प्रतिपादितत्वात् । यदम्यधायि । यदि समादात्पूर्वस्य प्रामाण्य  
निश्चीयते तदा 'श्रोत्रधीरप्रमाण स्यादितगभिरसङ्गते' अपि । तदप्ययुक्तम् ।  
गीतादिप्रिययाया श्रोत्रपुद्गेरर्थक्रियानुभवरूपत्वेन स्वत एव प्रामाण्यसिद्धे ।  
तथा चित्रगतरूपपुद्गेरपि स्वत एव प्रामाण्यसिद्धि । अर्थक्रियाऽनुभवरूपत्वात् ।  
गन्धस्पर्शरसपुद्गीना त्वर्थक्रियानुभवरूपत्व सुप्रसिद्धमेव । यदप्युक्तम् । किमेक-  
प्रियय, भिन्नप्रियय वा समादज्ञान पूर्वस्य प्रामाण्यनिश्चायकमित्यादि । तत्रैकसङ्घा-  
तार्त्तिनो विषयद्वयस्य रूपस्पर्शादिलक्षणस्यैकसामान्यधीनतया परस्परमव्यभिचा-  
रात्, स्पर्शाद्विज्ञान जाग्रदवस्थायामभिप्राञ्जितस्पर्शादिव्यतिरेकेणासमवद्भिन्नवि-  
षयमपि स्वप्रिययाभात्रेऽप्याशङ्क्यमानरूपज्ञानस्य प्रामाण्य निश्चाययतीति न त-  
त्सगतमेवम् । अतएव रूपाद्यर्थाभिधानाभित्वाद् ध्वनीना तद्विशेषशङ्काया क्वचिद्दी-  
णादिरूपप्रतिपत्तौ तद्विशेषशङ्काव्यावृत्तेस्तद्रूपदर्शनसमादादपि प्रामाण्यनिश्चय  
सिद्धो भवति । यच्चोक्तम् । किं समादज्ञान साधनज्ञानप्रियय तस्य प्रामाण्य व्यव-  
स्थापयति, उत भिन्नप्रिययमित्यादि । तदप्यनिश्चितपराभिप्रायस्याभिप्रायानम् ।  
नहि समादज्ञान तद्वाहकत्वेन तस्य प्रामाण्य व्यवस्थापयति, किन्तु तत्का-

र्यविशेषत्वेन; यथा धूमोऽग्निमिति पराम्युपगमः । यच्च संवादज्ञानात्साधन-  
 प्रामाण्यनिश्चये चक्रकदूषणमभ्यधायि । तदप्यसङ्गतम् । यदि हि प्रथममेव  
 संवादज्ञानात्साधनस्य प्रामाण्यं निश्चित्य प्रवर्त्तत तदा स्यात्तद् दूषणं, यदा  
 तु वह्निरूपदर्शने सत्येकदा शीतपीडितोऽन्यार्थं तद्देशमुपसर्पस्तत्स्पर्शमनुभवति,  
 कृपालुना वा केनचित्देशं वह्नेरानयने; तदाऽसौ वह्निरूपदर्शनस्पर्शनज्ञानयोः  
 संबन्धमवगच्छति, एवंस्वरूपो भावः एवंभूतप्रयोजननिर्वर्त्तक इति । सोऽव-  
 गतसंबन्धोऽन्यदाऽनभ्यासदशायामनुमानात् ममायं रूपप्रतिभासोऽभिमतार्थक्रि-  
 यासाधनः, एवंरूपप्रतिभासत्वात्, पूर्वोत्पन्नैवंरूपप्रतिभासवत्, इत्यस्मात्साधन-  
 निर्भासिज्ञानस्य प्रामाण्यं निश्चित्य प्रवर्त्तत इति, कुतश्चक्रकचोद्यावतारः ।  
 अभ्यासदशायामपि साधनज्ञानस्यानुमानात्प्रामाण्यं निश्चित्य प्रवर्त्तत इत्येके । नच  
 तदशायामन्वयव्यतिरेकव्यापारस्यासंवेदनाच्चानुमानव्यापार इत्यभिधातुं शक्यम् ।  
 अनुपलक्ष्यमाणस्यापि तद्व्यापारस्याभ्युपगमनीयत्वात्; अकस्माद् धूमदर्शनात्परो-  
 क्षाग्निप्रतिपत्ताविव । अन्यथा गृहीतविस्मृतप्रतिबन्धस्यापि तद्दर्शनादकस्मात्त-  
 त्प्रतिपत्तिः स्यात् । नचाध्यक्षैव साधनस्य फलसाधनशक्तिरिति कथमध्यक्षेऽनु-  
 मानप्रवृत्तिरिति चोद्यम् । दृश्यमानप्रदेशपरोक्षाग्निसङ्गतेरिव तज्जननशक्तेरप्रत्यक्ष-  
 त्वेन, अनुमानप्रवृत्तिमन्तरेण निश्चेतुमशक्यत्वात् ।

तदुक्तम्-

“तद्दृष्टावेव दृष्टेषु संवित्सामर्थ्यभाविनः ।

स्मरणादभिलाषेण व्यवहारः प्रवर्त्तते” ॥ १ ॥ इति ।

अपरे तु मन्यन्ते । अभ्यासावस्थायामनुमानमन्तरेणापि प्रवृत्तिः सम्भ-  
 वति । अथानुमाने सति प्रवृत्तिर्दृष्टा, तदभावे न दृष्टेत्यनुमानकार्या सा ।  
 नन्वेवंसत्यभ्यासदशायां विकल्पस्वरूपानुमानव्यतिरेकेणापि प्रत्यक्षा तत्प्रवृत्ति-  
 र्दृश्यते इति तदा तत्कार्या सा कस्मान्न भवति । तथाहि । प्रतिपादोद्धारं  
 न विकल्परूपानुमानव्यापारः संवेद्यते; अथ च प्रतिभासमाने वस्तुनि प्रवृत्तिः  
 सम्पद्यत इति । अथादावनुमानात्प्रवृत्तिर्दृष्टेति तदन्तरेण सा पश्चात्कथं  
 भवति । नन्वेवमादौ पर्यालोचनाद्वयवहारो दृष्टः, पश्चात्पर्यालोचनमन्तरेण

कथं पुर स्थितवस्तुदर्शनमात्राद्भवतीति वाच्यम् । यदि पुनरनुमानव्यतिरेकेण सर्वदा प्रवृत्तिर्न भवतीति प्रवृत्तिकमनुमानमेवेत्यभ्युपगमः । तथा सति प्रत्यक्षेण लिङ्गग्रहणाभावात्तत्राप्यनुमानमेव तन्निश्चयव्यवहारकारणम्, तदप्यपरलिङ्गनिश्चयव्यतिरेकेण नोदयमासादयतीत्यनवस्थाप्रसङ्गतोऽनुमानस्यैवाप्रवृत्तेर्न क्वचित्प्रवृत्तिलक्षणो व्यवहार इत्यभ्यासादयथाया प्रत्यक्ष स्वत एव व्यवहारकृत् अभ्युपेयम् । अनुमानं तु तादात्म्यतदुत्पत्तिप्रतिबन्धलिङ्गनिश्चयबलेन स्वसाध्यादुपजायमानत्वादेव तत्प्रापणशक्तियुक्तं सत्त्वादप्रत्ययोदयात्प्रागेव प्रमाणाभासविवेकेन निश्चीयतेऽतः स्वत एव । तथाहि । यद् यत् उपजायते तत् तत्प्रापणशक्तियुक्तम् । तद्यथा प्रत्यक्ष स्वार्थस्य । अनुमेयादुत्पन्नं चेद प्रतिबद्धलिङ्गदर्शनद्वारायात् लिङ्गिज्ञानमिति तत्प्रापणशक्तियुक्तं निश्चीयत इति मूढप्रतिप्रियदर्शनेन प्रियया व्यवहारोऽत्र साध्यते । सङ्केतप्रियख्यापनेन समये प्रवर्तनात् । तथाहि । प्रत्यक्षेऽप्यर्थाव्यभिचारनिवन्धन एवमेव प्रामाण्यव्यवहारप्रतिपन्नः । अव्यभिचारश्च नान्यस्तदुत्पत्तेः । सैव च ज्ञानस्य प्रापणशक्तिरच्यते ॥

तदुक्तम्—

“अर्थस्यासम्भवेऽभावात्प्रत्यक्षेऽपि प्रमाणता ।

प्रतिबद्धस्वभासस्य तद्धेतुत्वे सम द्वयम्” ॥ १ ॥ इति ।

तस्मात् मूढप्रतिपरत प्रामाण्यव्यवहार साध्यते । अनुमाने प्रामाण्यस्य प्रतिबद्धलिङ्गनिश्चयानन्तरं स्वसाध्याव्यभिचारलक्षणस्य तत उत्पन्नत्वेन प्रत्यक्षसिद्धत्वात्, न परत प्रामाण्यनिश्चये चक्रुर्चोद्यम्यामतार । प्रत्यक्षे तु सत्त्वात्प्रागेव तादात्म्यतदुत्पत्तिरशक्यनिश्चयेति संवादापेक्षैवानभ्यासदशाया तस्य प्रामाण्याध्ययसिन्धुत्वात् । अत उत्पत्तौ, स्वकाये, ज्ञसौ च सापेक्षत्वस्य प्रतिपादितत्वाद् ‘थे यथा प्रत्यनपेक्षा’ इति प्रयोगे हेतोरभिद्धिः । यतः सन्देहप्रिपर्ययप्रिपयप्रत्ययप्रामाण्यस्य परतो निश्चयो व्यग्रन्वितोऽतो ‘थे सन्देहप्रिपर्ययाप्यासिततनय’ इति प्रयोगे न व्याप्यसिद्धिः । यदप्युक्तम् । सर्वप्राणभृता प्रामाण्यं प्रति सन्देहप्रिपर्ययाभावादभिद्धो हेतुरित्यादि । तदप्यसत् । यत प्रेक्षापूर्वकारिण प्रमाणाप्रमाणचिन्तायामप्रिक्रियन्ते

नेतरे । ते च कासाञ्चित् ज्ञानव्यक्तीनां विसंवाददर्शनाज्जाताशङ्का न ज्ञानमात्रात् एवमेवायमर्थ इति निश्चिन्वन्ति; नापि तज्ज्ञानस्य प्रामाण्यमध्यवस्यन्ति । अन्यथैषां प्रेक्षावत्त्वं हीयेत इति सन्देहविषये कथं न सन्देहः । तथा कामलादिदोषप्रभवे ज्ञाने विपर्ययरूपताऽप्यस्तीति तद्वलाद्विपर्ययकल्पनाऽन्यज्ञानेऽपि सङ्गतैवेति प्रकृते प्रयोगे नासिद्धो हेतुरिति भवत्यतो हेतोः परतः प्रामाण्यसिद्धिः । यदपि, प्रमाणतदाभासयोस्तुल्यं रूपम् इत्याद्याशङ्क्य अप्रमाणे अवश्यंभावी बाधकप्रत्ययः, कारणदोषज्ञानं च इत्यादिना परिहृतम् । तदपि न चारु । यतो बाधककारणदोषज्ञानं मिथ्याप्रत्यये अवश्यंभावि, सम्यक्प्रत्यये तदभावो विशेषः प्रदर्शितः । स तु किं बाधकाग्रहणे, तदभावनिश्चये वा । पूर्वस्मिन् पक्षे, भ्रान्तदृशस्तद्भावेऽपि तदग्रहणं दृष्टं किञ्चित्कालम्, एवमत्रापि तदग्रहणं स्यात् । तत्रैतत्स्याद् भ्रान्तदृशः किञ्चित्कालं तदग्रहेऽपि कालान्तरे बाधकग्रहणम् । सम्यग्दृष्टौ तु कालान्तरेऽपि तदग्रहः । नन्वेतत्सर्वविदां विषयो नार्वाग्दृशां व्यवहारिणामस्मादृशाम् । बाधकाभावनिश्चयोऽपि सम्यग्ज्ञाने किं प्रवृत्तेः प्राक् भवति, उत प्रवृत्त्युत्तरकालम् । यदि पूर्वः पक्षः । स न युक्तः । भ्रान्तज्ञानेऽपि तस्य सम्भवात्प्रमाणत्वप्रसक्तिः स्यात् । अथ प्रवृत्त्युत्तरकालं बाधकाभावनिश्चयः । सोऽपि न युक्तः । बाधकाभावनिश्चयमन्तरेणैव प्रवृत्तेरुत्पन्नेन तन्निश्चयस्याकिञ्चित्करत्वात् । न च बाधकाभावनिश्चये प्रवृत्त्युत्तरकालभाविनि किञ्चिन्निमित्तमस्ति । अनुपलब्धिनिमित्तमिति चेन्न । तस्या असम्भवात् । तथाहि । बाधकानुपलब्धिः किं प्रवृत्तेः प्राग्भाविनी बाधकाभावनिश्चयस्य प्रवृत्त्युत्तरकालभाविनी निमित्तम्, अथ प्रवृत्त्युत्तरकालभाविनीति विकल्पद्वयम् । तत्र यदि पूर्वः पक्षः । स न युक्तः । पूर्वकालाया बाधकानुपलब्धेः प्रवृत्त्युत्तरकालभावनिश्चयनिमित्तत्वासम्भवात् । नह्यन्यकालानुपलब्धिरन्यकालमभावनिश्चयं विदधाति । अतिप्रसङ्गात् । नापि प्रवृत्त्युत्तरकालभाविनी बाधकानुपलब्धिन्निश्चयनिमित्तम् । प्राक् प्रवृत्तेरुत्तरकालं बाधकानुपलब्धिर्न भविष्यतीत्यर्वाग्दर्शिना निश्चेतुमशक्यत्वेन, तस्या असिद्धत्वात् । नापि प्रवृत्त्युत्तरकालभाविन्यनुपलब्धिस्तदेव निश्चीयमाना तत्कालभाविबाधकाभावनिश्चयस्य निमित्तं भविष्यतीति वक्तुं शक्यम् । तत्कालभाविनी निश्चयस्याकिञ्चित्करत्वप्रतिपाद-

नात् । किंच । बाधकानुपलब्धि सर्वसम्बन्धिनी किं तन्निश्चयहेतु , उताऽऽत्मसम्बन्धिनीति पुनरपि पक्षद्वयम् । यदि सर्वसम्बन्धिनीति पक्षः । स न युक्त । तस्या असिद्धत्वात् । नहि सवे प्रमातारो बाधक नोपलभन्त इति अर्वागृर्दर्शना निश्चेतुं शक्यम् । अथात्मसम्बन्धिनीत्यभ्युपगम । सोऽप्ययुक्त । आत्मसम्बन्धिन्या अनुपलब्धे परचेतोमृत्तिविशेषैरनैकान्तिकत्वात् , तन्न बाधाभावनिश्चयेऽनुपलब्धिनिमित्तम् , नापि सत्रादो निमित्तम् । भवदभ्युपगमेनानवस्थाप्रमङ्गस्य प्रतिपादितत्वात् । न च बाधाभावो विशेष सम्यक्प्रत्ययस्य सम्भवतीति प्रागेव प्रतिपादितम् । कारणदोषाभावेऽप्ययमेव न्यायो वक्तव्य इति नासाप्रपि तस्य विशेष ॥ किंच । कारणदोषबाधकाभावयोर्भवदभ्युपगमेन कारणगुणसत्त्वादकप्रत्ययरूपत्वस्य प्रतिपादनात् तन्निश्चये तस्य विशेषेऽभ्युपगम्यमाने परत प्रामाण्यनिश्चयोऽभ्युपगत एव स्यात् । नच सोऽपि युक्त । अनवस्थादोषस्य भवदाभिप्रायेण प्राक् प्रतिपादितत्वात् । यदप्युक्तम् । ‘एव त्रिचतुरज्ञान’ इत्यादि । तत्रैकस्य ज्ञानस्य प्रामाण्य, पुनरप्रामाण्य, पुन प्रामाण्यम्, इत्यवस्थात्रयदर्शनाद्बाधके, तद्बाधकादौ वाऽवस्थात्रयमाशङ्कमानस्य कथं परीक्षकस्य नापराऽपेक्षा, येनानवस्था न स्यात् । यदप्युक्तम् । ‘अपेक्षात’ इत्यादि । तदप्यसङ्गतम् । यतो नाय छलव्यग्रहारः प्रस्तुत , येन कतिपयप्रत्ययमात्र निरूप्यते । नहि प्रमाणमन्तरेण बाधकाशङ्कानिमृत्ति । नचाशङ्काव्यावर्तकप्रमाण भवदाभिप्रायेण सम्भवतीत्युक्तम् । तथा कारणदोषज्ञानेऽपि पूर्वेण जाताशङ्कस्य कारणदोषज्ञानान्तरापेक्षाया कथमनवस्थानिमृत्ति ॥

कारणदोषज्ञानस्य तत्कारणदोषग्राहकज्ञानाभावमात्रत प्रमाणत्वात् नात्रानवस्था, यदाह—

“यदा स्वत प्रमाणत्व तदाऽन्यत्रैव मृग्यते ।

निवर्तते हि मिथ्यात्वं दोषाजानादयत्नतः” ॥ १ ॥ इति ।

एतच्चानुद्धोष्यम् । प्रागेव विहितोत्तरत्वात् ॥

नच दोषाजानादोषाभाव । सत्त्वपि दोषेषु तदज्ञानस्य सम्भवात् । सम्यग्ज्ञानोत्पादनशक्तिवैपरीत्येन मिथ्याप्रत्ययोत्पादनयोग्य हि रूप तिमिरादिनिमित्तमिन्द्रियदोष । स चातीन्द्रियत्वात्सन्नपि नोपलक्ष्यते । नच दोषा ज्ञानेन व्याप्ता ,



येन तन्निवृत्त्या निवर्त्तेरन् । दोषाभावज्ञाने तु संवादाद्यपेक्षायां सैवानवस्था प्राक्  
प्रतिपादिता ।

तेनैतदपि निराकृतम्, यदुक्तं भट्टेन-

“तस्मात् स्वतः प्रमाणत्वं सर्वत्रौत्सर्गिकं स्थितम् ।

बाधकारणदुष्टत्वज्ञानाभ्यां तदपोद्यते ॥ १ ॥

पराधीनेऽपि चैतस्मिन्नानवस्था प्रसज्यते ।

प्रमाणाधीनमेतद्धि स्वतस्तच्च प्रतिष्ठितम् ॥ २ ॥

प्रमाणं हि प्रमाणेन यथा नान्येन साध्यते ।

न सिध्यत्यप्रमाणत्वमप्रमाणात्तथैव हि” ॥ ३ ॥ इति स्यान्मतम् ।

यदपि, अन्यानपेक्षप्रमितिभावो बाधकप्रत्ययः, तथाऽप्यबाधकतया प्रतीत  
एवान्यस्याप्रमाणतामाधातुं क्षमो नान्यथेति । सोऽयमदोषः ।

यतः-

“बाधकप्रत्ययस्तावदर्थान्यत्वावधारणम् ।

सोऽनपेक्षप्रमाणत्वात्पूर्वज्ञानमपोहते ॥ १ ॥

तत्रापि त्वपवादस्य स्यादपेक्षा क्वचित्पुनः ।

जाताशङ्कस्य पूर्वेण साऽप्यन्येन निवर्तते ॥ २ ॥

बाधकान्तरमुत्पन्नं यद्यस्यान्विच्छतोऽपरम् ।

ततो मध्यमबाधेन पूर्वस्यैव प्रमाणता ॥ ३ ॥

अथान्यदप्रयत्नेन सम्यगन्वेषणेऽकृते ।

मूलाभावान्न विज्ञानं भवेद्बाधकबाधनम् ॥ ४ ॥

ततो निरपवादत्वात्तेनैवाद्यं बलीयसा ।

बाध्यते तेन तस्यैव प्रमाणत्वमपोद्यते ॥ ५ ॥

एवं परीक्षकज्ञानत्रितयं नातिवर्तते ।

ततश्चाजातबाधेन नाशङ्क्यं बाधकं पुनः” ॥ ६ ॥ इति ।

तथाहि । एतेन सर्वेणापि ग्रन्थेन स्वतः प्रामाण्यव्याहतिः परिहृता, परीक्षक-

ज्ञानप्रितयाधिऋज्ञानानपेक्षयाऽनवस्था च । एतद्विगतमपि परपक्षे प्रदर्शितं प्राक्त-  
नन्यायेन । यच्चान्यत् पूर्णपक्षे परतः प्रामाण्ये दूषणमभिहितम्, तच्चानभ्युपगमेन  
निरस्तामिति न प्रतिपदमुच्चार्य दूष्यते ॥ प्रेरणापुद्बेस्तु प्रामाण्यं न साधननिर्मासि;  
प्रत्यक्षस्यैव सत्रादात्तस्य तस्यामभावात् । नाप्यन्यभिचारलिङ्गनिश्चयपलात्त्वसा-  
ध्यादुपजायमानत्वाद्नुमानस्यैव । किंच । प्रेरणाप्रभवस्य चेतसः प्रामाण्यसिद्ध्यर्थं  
स्वतः प्रामाण्यप्रसाधनप्रयासोऽन भवताम् । चोदनाप्रभवस्य च ज्ञानस्य न केवलं  
प्रामाण्यं न सिद्ध्यति, किंत्वप्रामाण्यनिश्चयोऽपि तत्र न्यायेन सम्पद्यते । तथाहि ।  
यद् द्रष्टव्यकारणजनितं ज्ञानं, न तत्प्रमाणम्, यथा तिमिराद्युपद्रवोपहतचक्षुरादिप्र-  
भवज्ञानम् । दोषरत्प्रेरणाप्राप्त्यजनितं च 'अग्निहोत्रं जुहुयात्' इत्यादिवाक्यप्रभवं  
ज्ञानमिति कारणविरुद्धोपलब्धिः । न चासिद्धो हेतुः । भवदभिप्रायेण प्रेरणाया  
गुणगतो वक्तुरभावे, तद्गुणैरनिराकृतैर्दोषैर्जन्यमानत्वस्य प्रेरणाप्रभवे ज्ञाने सिद्ध-  
त्वात् । अथ स्यादयं दोषो यदि वक्तुर्गुणैरेव प्रामाण्यापवादकदोषाणां निराक-  
रणमभ्युपगम्यते, यावता वक्तुरभावेनापि निराश्रयाणां दोषाणामसङ्गावोऽभ्यु-  
पगम्यत एव । तदुक्तम्—

“शब्दे दोषोऽत्रस्तावद्वक्तव्यधीन इति स्थितम् ।

तदभाव क्वचित्तावद् गुणवद्वक्तृकत्वतः ॥ १ ॥

तद्गुणैरपकृष्टानां शब्दे सक्रान्त्यसम्भवात् ।

यद्वा वक्तुरभावेन न स्युर्दोषा निराश्रया ॥ २ ॥ इति ।

भवेदप्येव, यद्यपौरुषेयत्व कुनभित्प्रामाण्यात्सिद्धं स्यात् । तच्च न सिद्धम् ।  
सत्प्रतिपादकप्रमाणस्य निषेत्स्यमानत्वात् ।

अतएव चेदमप्यनुदोष्यम्—

“तत्रापवादनिर्मुक्तिर्नैकत्रमात्रादुर्धायिनी ।

धेदे तेनाप्रमाणत्व नाशङ्कामपि गच्छति ॥ १ ॥

तेन गुणगतो वक्तुरनभ्युपगमाद्भवान्नि, अपौरुषेयत्वस्य चासम्भवात्, अनि-  
राकृतैर्दोषैर्जन्यमानत्व हेतुः प्रेरणाप्रभवस्य चेतसि सिद्धः । दोषजन्यत्वाप्रामाण्यं

योरविनाभावस्यापि मिथ्याज्ञानेऽन्यत्र निश्चितत्वात्, तद्विरुद्धत्वानैकान्तिकत्वयोरप्यभाव इति भवत्यतो हेतोः प्रेरणाप्रभवे ज्ञाने प्रामाण्याभावसिद्धिः । किंच । प्रामाण्ये सिद्धे सति, किं, तत् प्रामाण्यं स्वतः, परतो वेति चिन्ता युक्तिमती । भवद्भ्युपगमेन तु तदेव न सम्भवति । तथाहि । ज्ञातृव्यापारः प्रमाणं भवताभ्युपगम्यते । नचासौ युक्तः । तद्ग्राहकप्रमाणाभावात् । तथाहि । प्रत्यक्षं वा तद्ग्राहकम्, अनुमानम्, अन्यद्वा प्रमाणान्तरम् । तत्र यदि प्रत्यक्षं तद्ग्राहकमभ्युपगम्येत, तदाऽत्रापि वक्तव्यम् । स्वसंवेदनं, बाह्येन्द्रियजं, मनःप्रभवं वा । न तावत् स्वसंवेदनं तद्ग्राहकम् । भवता तद्ग्राह्यत्वानभ्युपगमात् तस्य । नापि बाह्येन्द्रियजम् । इन्द्रियाणां स्वसंबन्धेऽर्थे ज्ञानजनकत्वाभ्युपगमात् । न च ज्ञातृव्यापारेण सह तेषां संबन्धः । प्रतिनियतरूपादिविषयत्वात् । नापि मनोजन्यं प्रत्यक्षं ज्ञातृव्यापारलक्षणप्रमाणग्राहकम् । तथाप्रतीत्यभावात्, अनभ्युपगमाच्च । अथानुमानं तद्ग्राहकमभ्युपगम्यते । तदप्ययुक्तम् । यतोऽनुमानमपि ज्ञातसंबन्धस्यैकदेशदर्शनादसान्निह्येऽर्थे बुद्धिरित्येवंलक्षणमभ्युपगम्यते । संबन्धश्चान्यसंबन्धव्युदासेन नियमलक्षणोऽभ्युपगम्यते । यत् उक्तम् । संबन्धो हि न तादात्म्यलक्षणो गम्यगमकभावनिवन्धनम् । ययोर्हि तादात्म्यं, न तयोर्गम्यगमकभावः । तस्य भेदनिबन्धनत्वात् । अभेदे वा, साधनप्रतिपत्तिकाल एव साध्यस्यापि प्रतिपन्नत्वात्कथं गम्यगमकभावः । अप्रतिपत्तौ वा, यस्मिन् प्रतीयमाने यन्न प्रतीयते तत्ततो भिन्नम्; यथा घटे प्रतीयमानेऽप्रतीयमानः पटः । न प्रतीयते चेत्साधनप्रतीतिकाले साध्यं, तदा तत्ततो भिन्नमिति कथं तयोस्तादात्म्यम् । किंच । यदि तादात्म्याद् गम्यगमकभावोऽभ्युपगम्यते; तदा तादात्म्याविशेषाद्यथा प्रयत्नान्तरीयकत्वमनित्यत्वस्य गमकम्, तथाऽनित्यत्वमपि प्रयत्नान्तरीयकत्वस्य गमकं स्यात् । अथ प्रयत्नान्तरीयकत्वमेवानित्यत्वनियतत्वेन निश्चितं, नानित्यत्वं तन्नियतत्वेन; निश्चयापेक्षश्च गम्यगमकभाव इति, तर्हि 'यस्मिन्निश्चीयमाने यन्न निश्चीयते' इत्यादि पूर्वोक्तमेव दूषणं पुनरापतति । अपि च । प्रयत्नान्तरीयकत्वमेव, अनित्यत्वनियतत्वेन निश्चितमिति वदता स एवास्मद्भ्युपगतो नियमलक्षणः संबन्धोऽभ्युपगतो भवति ॥ नापि तदुत्पत्तिलक्षणः

सबन्धो गम्यगमकभावनिबन्धनम् । तथाऽभ्युपगमे वक्तृत्वादेरप्यसर्वज्ञत्वं प्रति ग-  
मकत्व स्यात् । अथ सर्वज्ञत्वे, वक्तृत्वादेर्बाधकप्रमाणाभावात्सर्वज्ञत्वादिभ्यो वक्तृ-  
त्वादेर्व्यावृत्ति सन्दिग्धेति सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकत्वान्नाय गमकः, तर्हि धूमस्या  
प्यनग्नौ बाधकप्रमाणाभावात्ततो व्यावृत्ति सन्दिग्धेति सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिक-  
त्वादर्हि प्रति गमकत्व न स्यात् । अथ कार्य धूमो हुतमुज, कार्यधर्मानुवृत्तित्, स  
तदभावेऽपि भवन्, कार्यमेव न स्यादित्यनग्नौ धूमस्य सद्भावात् बाधकं प्रमाण विद्यत  
इति नासौ सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिक । तर्हि तत् प्रकृतेऽपि वक्तृत्वादौ समानमिति  
तस्याप्यसर्वज्ञत्व प्रति गमकत्व स्यात् । किंच । कार्यत्वे सत्यपि वक्तृत्वादे,  
सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकत्वेनासर्वज्ञत्व प्रत्यनियतत्वात् यद्यगमकत्व, तर्हि स  
एवास्मदभ्युपगतो नियमलक्षण सन्नधोऽभ्युपगतो भवति । अपि च । तादात्म्य-  
तद्रूपचिलक्षणसन्नधाभावेऽपि नियमलक्षणसन्नधप्रसादात्, कृत्तिकोदय-चन्द्रो-  
द्गमना-द्यतनसन्निवृत्त-गृहीताण्डपिपीलिकोत्सर्पणै-काम्रफलोपलभ्यमानमधुररस-  
स्वरूपाणा हेतूना, यथाक्रम भाविशकटोदय-समानसमयसमुद्रवृद्धि-श्वस्तनभानू-  
दय-भाविनृष्टि-तत्समानकालसिन्दूरारुणरूपस्वभावेपु साध्येपु, गमकत्व सुप्रसिद्धम् ।  
सयोगादिलक्षणस्तु सन्नधो भवतैव साध्यप्रतिपादनाङ्गत्वेन निरस्त इति त  
प्रति न प्रयस्यते ।

“एव परोक्तसन्नधप्रत्याख्याने कृते सति ।

नियमो नाम सन्नध स्वमतेनोच्यतेऽधुना ॥ १ ॥

कार्यकारणभावादिसन्नधाना द्वयी गति ।

नियमानियमाम्ब्या स्यात्, अनियमादतद्गता ॥ २ ॥

सोऽप्यनियमा ह्येते नानुमोत्पत्तिकारणम् ।

नियमात्केऽलादेव न किञ्चिन्नानुमीयते” ॥ ३ ॥ इत्यादि ।

सच्च सन्नध किमन्वयनिश्चयद्वारेण प्रतीयते, उत व्यतिरेकनिश्चयद्वारे-  
णेति विकल्पद्वयम् । तत्र यदि प्रथमो विकल्पोऽभ्युपगम्यते, तत्रापि वक्तव्यम् ।  
किं प्रत्यक्षेणान्वयनिश्चय, उतानुमानेनेति । न तावत्प्रत्यक्षेणान्वयनिश्चय ।  
अन्वयस्य हि रूप तद्भावे एव भावः । नच ज्ञातृव्यापारस्य प्रमाणत्वेनाभ्यु-

पगतस्य प्रत्यक्षेण सद्भावः शक्यते ग्रहीतुम् । तद्ब्राह्मकत्वेन प्रत्यक्षस्य पूर्वमेव निषिद्धत्वात्, त्वयाऽनभ्युपगमाच्च । नापि ज्ञातृव्यापारसद्भावे एवार्थप्रकाशन-लक्षणस्य हेतोः सद्भावः प्रत्यक्षेण ज्ञातुं शक्यः । तस्यापीन्द्रियव्यापारजेन प्रत्यक्षेण प्रतिपत्तुमशक्तेः । तदशक्तिश्च, अक्षाणां तेन सह संबन्धाभावात् । नापि स्वसंवेदनलक्षणेन प्रत्यक्षेण पूर्वोक्तस्य हेतोः सद्भावः शक्यो निश्चेतुम् । भवदभिप्रायेण तत्र तस्याव्यापारात् । तन्न प्रत्यक्षेण साध्यसद्भावे एव हेतुसद्भाव-लक्षणोऽन्वयो निश्चेतुं शक्यः ॥ नाप्यनुमानेन तन्निश्चयः । अनुमानस्य निश्चि-तान्वयहेतुप्रभवत्वाभ्युपगमात् । न च तस्यान्वयः प्रत्यक्षसमाधिगम्यः । पूर्वो-क्तदोषप्रसङ्गात् । अनुमानात् तन्निश्चयेऽनवस्थेतरतराश्रयदोषावनुपज्येते इति प्रागेव प्रतिपादितम् । नच प्रत्यक्षानुमानव्यतिरिक्तं प्रमाणान्तरं सम्भवति । तन्न अन्वयनिश्चयद्वारेण ज्ञातृव्यापारे साध्ये पूर्वोक्तस्य हेतोर्नियमलक्षणः सं-बन्धो निश्चेतुं शक्यः ॥ नापि व्यतिरेकनिश्चयद्वारेण । यतो व्यतिरेकः सा-ध्याभावे हेतोरभाव एवेत्येवंस्वरूपः । नच प्रकृतस्य साध्यस्याभावः प्रत्यक्षेण समाधिगम्यः । तस्याभावविषयत्वविरोधादनभ्युपगमाद्, अभावप्रमाणवैयर्थ्यप्र-सङ्गाच्च । नाप्यनुमानादिसद्भावग्राहकप्रमाणनिश्चयः । अत एव दोषात् ॥ अथा-दर्शननिश्चय इति पक्षः । सोऽपि न युक्तः । यतोऽदर्शनं किमनुपलम्भरूपम्, आहोस्विद् अभावप्रमाणस्वरूपमिति वक्तव्यम् । तत्र यद्याद्यः पक्षः । स न युक्तः । यतोऽत्रापि वक्तव्यम् । अनुपलम्भः किं दृश्यानुपलम्भोऽभिप्रेतः, आहो-स्विद् अदृश्यानुपलम्भ इति । तत्र यद्यदृश्यानुपलम्भः प्रकृतसाध्याभावनिश्चाय-कोऽभिप्रेतः । तदाऽत्रापि कल्पनाद्वयम् । किं स्वसंबन्धी अनुपलम्भस्तन्निश्चायकः, उत सर्वसंबन्धी । यद्यात्मसंबन्धी तन्निश्चायकः । स न युक्तः । परचेतोवृ-त्तिविशेषैस्तस्यानैकान्तिकत्वात् । अथ सर्वसंबन्धी अनुपलम्भस्तन्निश्चायक इत्यभ्युपगमः । अयमप्ययुक्तः । सर्वसंबन्धिनोऽनुपलम्भस्यासिद्धत्वात् ॥ अथ दृश्यानुपलम्भस्तन्निश्चायक इति पक्षः । सोऽप्यसङ्गतः । यतो दृश्यानुपल-म्भश्चतुर्द्धा व्यवस्थितः । स्वभावानुपलम्भः, कारणानुपलम्भो, व्यापकानुप-लम्भो, विरुद्धविधिश्चेति । तत्र यदि स्वभावानुपलम्भस्तन्निश्चायकत्वेना-

भिमत' । स न युक्त' । स्वभावानुपलम्भस्यैवाविधे विषये व्यापारासम्वात् ।  
 तथाहि । एकज्ञानससर्गिणस्तुल्ययोग्यतास्वरूपस्य भावान्तरस्याभावाव्यवहार-  
 साधकत्वेन पर्युदासवृत्त्या तदन्यज्ञानस्वभावोऽसावभ्युपगम्यते । नच प्रकृतस्य  
 साध्यस्य केनचित्सहैकज्ञानससर्गित्वं समवतीति नात्र स्वभावानुपलम्भस्य व्या-  
 पार । नापि कारणानुपलम्भः प्रकृतसाध्याभावादिश्चायक । यत सिद्धे कार्य-  
 कारणभावे कारणानुपलम्भं कार्याभावादिश्चायकत्वेन प्रवर्त्तते । नच प्रकृतस्य  
 साध्यस्य केनचित्सह कार्यत्वं निश्चितम् । तस्यादृश्यत्वेन प्रागेव प्रतिपादना-  
 त् । प्रत्यक्षानुपलम्भनिवन्धनश्च कार्यकारणभाव इति कारणानुपलम्भोऽपि न  
 तन्निश्चायक । व्यापकानुपलम्भस्तु, सिद्धे व्याप्यव्यापकभावे व्याप्याभावसा-  
 धकोऽभ्युपगम्यते । नच प्रकृतसाध्यव्यापकत्वेन कश्चित्पदार्थो निश्चेतु  
 शक्य । प्रकृतसाध्यस्यादृश्यत्वप्रतिपादनात् । तन्न व्यापकानुपलम्भोऽपि तन्नि-  
 श्चायक' । विरुद्धोपलब्धिरप्यत्र विषये न प्रवर्त्तते । तथाहि । एको विरोधो-  
 ऽपिकलकारणस्य भ्रततोऽन्यभावेऽभावात्सहानवस्थानलक्षणो निश्चीयते, शीतो-  
 ष्णयोरिव । विशिष्टात् प्रत्यक्षात् । नच प्रकृत साध्यमविकलकारण कस्यचिद्भावे  
 निवर्त्तमानमुपलभ्यते । तस्यादृश्यत्वादेव । द्वितीयस्तु परस्परपरिहारस्थिति-  
 लक्षण । सोऽपि लक्षणस्य स्वरूपव्यवस्थापकधर्मरूपस्य दृश्यत्वाम्युपगमनिष्ठो,  
 दृश्यत्वाम्युपगमनिमित्तप्रमाणनिवन्धनो न प्रकृतसाध्यविषये समवति । तन्न  
 ततोऽपि प्रस्तुतसिद्धि । तन्न साध्यस्याभावादिश्चयोऽनुपलम्भनिवन्धन ॥ साध-  
 नाभावादिश्चयोऽपि नादृश्यानुपलम्भनिमित्त । उक्तदोषत्वात् । दृश्यानुपलम्भ  
 निमित्तत्वेऽपि, न स्वभावानुपलम्भस्तन्निमित्तम् । उद्दिष्टविषयाभावव्यवहारसा-  
 धकत्वेन तस्य व्यापाराभ्युपगमात् । अनुद्दिष्टविषयत्वेऽपि, यत्र यत्र साध्याभा-  
 वस्तत्र तत्र साधनाभाव इति, एव न तत्र साधनाभावादिश्चय । तन्निश्चयश्च  
 नियमनिश्चयहेतुरिति न स्वभावानुपलम्भोऽपि तन्नियमहेतु' ॥ नापि कारणा-  
 नुपलम्भ । यत कारणं ज्ञातव्यापार एवार्थप्रकटतालक्षणस्य हेतोर्भवताऽभ्युपग-  
 म्यते । न चासौ प्रत्यक्षसाधिगम्य इति कुतस्तस्य सम्प्रति कारणत्वावगम इति  
 न कारणानुपलम्भोऽपि तदभावादिश्चयहेतु ॥ व्यापकानुपलम्भोऽप्ययमेव न्यायः ।

यतो व्यापकत्वमपि पूर्वोक्तहेतुं प्रति ज्ञातृव्यापारस्यैवाभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा-  
 ऽन्यस्य व्यापकत्वे साध्यविपक्षाद् व्यापकनिवृत्तिद्वारेण निवर्तमानमपि साधनं  
 न साध्यनियतं स्यात् । अथ यथा सत्त्वलक्षणो हेतुः क्षणिकत्वलक्षणसाध्यव्य-  
 त्तिरिक्तक्रमयौगपद्यस्वरूपपदार्थान्तरव्यापकनिवृत्तिद्वारेण, अक्षणिकलक्षणाद् वि-  
 पक्षाद् व्यावर्त्तमानः स्वसाध्यनियतः, तथा प्रकृतोऽपि हेतुर्भाविष्यति । असम्य-  
 गेत् । यतस्तत्रापि यद्यर्थक्रियालक्षणसत्त्वव्यापके क्रमयौगपद्ये कुतश्चित्प्रमा-  
 णात् क्षणिके सिद्धे भवतस्तदा तन्निवृत्तिद्वारेण विपक्षात् व्यावर्त्तमानोऽपि सत्त्व-  
 लक्षणो हेतुः स्वसाध्यनियतः स्यात् । अन्यथा तत्र व्यापकवृत्त्यनिश्चये राद्यन्तरे  
 क्षणिकाक्षणिकरूपे तस्याशङ्क्यमानत्वेन तद्व्याप्यस्यापि नैकान्ततः क्षणिकनि-  
 यतत्वनिश्चयः । नच प्रकृतसाध्येऽयं न्यायः । तस्यात्यन्तपरोक्षत्वेन हेतुव्यापक-  
 भावान्तराधिकरणत्वासिद्धेः । तन्न व्यापकानुपलम्भनिमित्तोऽपि विपक्षे साध-  
 नाभावनिश्चयः ॥ नापि विरुद्धोपलब्धिनिमित्तः । प्रकृतसाध्यस्यात्यन्तपरोक्ष-  
 त्वेन तदप्रतिपत्तौ तदभावनियतविपक्षस्याप्यप्रतिपत्तितस्तेन सहार्थप्रकाशनल-  
 क्षणस्य हेतोः सहानवस्थानलक्षणविरोधासिद्धेः । परस्परपरिहारस्थितलक्षणस्तु  
 विरोधोऽन्योन्यव्यवच्छेदरूपयोरर्थप्रकाशनाप्रकाशनयोः सम्भवति; न पुनरर्थप्र-  
 काशनज्ञातृव्यापारयोः । अन्योन्यव्यवच्छेदरूपत्वाभावात् । नापि ज्ञातृव्यापारनि-  
 यतत्वादर्थप्रकाशनस्य साध्यविपक्षेण विरोध इति शक्यमभिधातुम् । अन्योन्या-  
 श्रयदोषप्रसक्तेः । तथाहि । सिद्धे तन्नियतत्वे तद्विपक्षविरोधसिद्धिः, तत्सिद्धेश्च तन्न-  
 यतत्वसिद्धिरिति स्पष्ट एवेतरेतराश्रयो दोषः । तन्न विरुद्धोपलब्धिनिमित्तोऽपि विपक्षे  
 साधनाभावनिश्चयः ॥ अथादर्शनशब्देन अभावाख्यं प्रमाणं व्यतिरेकानिश्चयनिमि-  
 त्तमभिधीयते । तदप्यनुपपन्नम् । तस्य तन्निमित्तत्वासम्भवात् । तथाहि । निषेध्य-  
 विषयप्रमाणपञ्चकस्वरूपतयाऽऽत्मनोऽपरिणामरूपं वा तदभ्युपगम्येत, तदन्यव-  
 स्तुविषयज्ञानरूपं वा । गत्यन्तराभावात् ।

तदुक्तम्—

“ प्रत्यक्षादेरनुत्पत्तिः प्रमाणाभाव उच्यते ।

साऽऽत्मनोऽपरिणामो वा विज्ञानं वाऽन्यवस्तुनि” ॥ १ ॥

तत्र यदि निषेव्यविषयप्रमाणपञ्चकरूपत्वेनात्मनोऽपरिणामलक्षणमभावा-  
रूपप्रमाण साधनाभावनियतसाध्याभावस्वरूपव्यतिरेकनिश्चयनिमित्तमित्यभ्युपग-  
म । स न युक्त । तस्य समुद्रोदकपलपरिमाणेनानैकान्तिकत्वात् । अधान्य-  
स्तुविषयविज्ञानस्वरूपमभावाय प्रमाण व्यतिरेकनिश्चयनिमित्तमिति पक्ष ।  
सोऽपि न युक्त । प्रिकृत्पैरनुपपत्ते । तथाहि । किं तत्साध्यनियतसाधनस्वरू-  
पादन्यद् वस्तु, यद् विषय ज्ञान तदन्यज्ञानमित्युच्यते । यदि यथोक्तसाधनस्व-  
रूपव्यतिरिक्त पदार्थान्तरम्, तदा वक्तव्यम् । तदेकज्ञानससर्गि, साधनेन सह,  
उत्तान्यथेति । यदि यथोक्तसाधनेनैकज्ञानससर्गि तदा तद्विषयज्ञानात् सिद्ध्यति  
यथोक्तसाधनस्याभावनिश्चय प्रतिनियतविषय । किन्तु यत्र यत्र साध्याभावस्तत्र  
तत्रापश्यतया साधनस्याप्यभावा इत्येवभूतो व्यतिरेकनिश्चयो न तत्र सिद्ध्यति ।  
सर्वोपसहारेण साधनाभावनियतसाध्याभावनिश्चयस्य हेतो साध्यनियतत्वलक्षण-  
नियमो निश्चायक इति नैकज्ञानससर्गिपदार्थान्तरोपलम्भादभावाख्यात्प्रमाणात्  
व्यतिरेकनिश्चयः । अथ तदससर्गि पदार्थान्तरोपलम्भस्वरूपमभावाव्य प्रमाण, सा-  
ध्याभावे साधनाभावनिश्चयनिमित्तम् । तदप्यसम्बद्धम् । अतिप्रसङ्गात् । नहि  
पदार्थान्तरोपलम्भमात्रादन्यस्य तदनुव्ययोग्यतारूपस्य तेन सहैकज्ञानासस-  
र्गिण पदार्थान्तरस्याभावनिश्चय । अन्यथा सहोपलम्भाद्विन्ध्याभावनिश्चय स्या  
त् ॥ अथ तथाभूतसाधनादन्यस्तदभावा, तद्विषय ज्ञान तदन्यज्ञान, तद्विषये  
साधनाभावनिश्चयनिमित्तम् । ननु तदपि ज्ञान, किं यत्र यत्र साध्याभावस्तत्र तत्र  
साधनाभाव इत्येव प्रवर्तते, उत क्वचिदेव साध्याभावे साधनाभाव इत्येवम् । तत्र  
यथाद्य कल्प । स न युक्त । यथोक्तसाधनविविक्तसर्वप्रदेशकालप्रत्यक्षीकरण  
मन्तरेण एवभूतज्ञानोत्पत्त्यसम्भवात् । सर्वप्रदेशप्रत्यक्षीकरणे च कालादिप्रि-  
कृतानन्तप्रदेशप्रत्यक्षीकरणत्वं स्वभावादिब्यवहितसर्वपदार्थसाक्षात्करणात् स  
एव सर्वदर्शी स्यादित्यनुमानाश्रयण, सर्वज्ञाभावात्साधन चानुपपन्नम् । अथ  
द्वितीयपक्षाम्युपगम । तदा, भवति तत्र प्रतिनियते प्रदेशे साध्याभावे साध-  
नाभावनिश्चय, घटप्रिक्तप्रत्यक्षप्रदेश इव घटाभावनिश्चय । किन्तु तथा-  
भूतात्साध्याभावे साधनाभावनिश्चयान्न व्यतिरेको निश्चितो भवति । साधनाभाव-



नियतसाध्याभावस्य सर्वोपसंहारेण निश्चये, व्यतिरेको निश्चितो भवति । अन्यथा यत्रैव साध्याभावे साधनाभावो न भवति तत्रैव साधनसद्भावेऽपि न साध्यमिति, न साधनं साध्यनियतं स्यादिति व्यतिरेकनिश्चयनिमित्तो न हेतोः साध्यनियमनिश्चयः स्यात् । तन्न द्वितीयोऽपि पक्षः । अथ न प्रकृतसाधनाभावज्ञानं तद्विविक्तसमस्तप्रदेशोपलम्भनिमित्तं, येन पूर्वोक्तो दोषः; किन्तु तद्विषयप्रमाणपञ्चकनिवृत्तिनिमित्तम् ।

तदुक्तम्—

“प्रमाणपञ्चकं यत्र वस्तुरूपे न जायते ।

वस्त्वसत्तावबोधार्थं तत्राभावप्रमाणता” ॥ १ ॥

नन्वत्रापि वक्तव्यम् । किं सर्वदेशकालावस्थितसमस्तप्रमातृसंबन्धिनी तन्निवृत्तिः, तथाभूतसाधनाभावज्ञाननिमित्तम्; उत प्रतिनियतदेशकालावस्थितात्मसंबन्धिनीति कल्पनाद्वयम् । तत्र यद्याद्या कल्पना । सा न युक्ता । तथाभूतायास्तन्निवृत्तेरसिद्धत्वात् । नचासिद्धावपि तथाभूतज्ञाननिमित्तम् । अतिप्रसङ्गात् । सर्वस्यापि तथाभूतज्ञाननिमित्तं स्यात् । केनचित्सह प्रत्यासत्तिविप्रकर्षाभावात्, अनभ्युपगमाच्च । नहि परेणापि प्रमाणपञ्चकनिवृत्तेरसिद्धाया अभावज्ञाननिमित्तताऽभ्युपगता । कृतयत्नस्यैव प्रमाणपञ्चकनिवृत्तेरभावसाधनत्वप्रतिपादनात् ।

“गत्वा गत्वा तु तान् देशान् यद्यर्थो नोपलभ्यते ।

तदाऽन्यकारणाभावादसन्नित्यवगम्यते” ॥१॥ इत्यभिधानात् ।

नचेन्द्रियादिवदज्ञाताऽपि प्रमाणपञ्चकनिवृत्तिरभावज्ञानं जनयिष्यतीति शक्यमभिधातुम् । प्रमाणपञ्चकनिवृत्तेस्तुच्छरूपत्वात् । नच तुच्छरूपाया जनकत्वम् । भावरूपताप्रसक्तेः । एवंलक्षणस्य भावत्वात् । तन्न सर्वसंबन्धिनी प्रमाणपञ्चकनिवृत्तिर्विपक्षे साधनाभावनिश्चयनिबन्धनम् ॥ नाप्यात्मसंबन्धिनी तन्निमित्तम् । यतः साऽपि किं तादात्विकी, अतीतानागतकालभवा वा । न पूर्वा । तस्या गङ्गापुलिनरेणुपरिसंख्यानेनानैकान्तिकत्वात् । नोत्तरा । तादात्विकस्यात्मनस्तन्निवृत्तेरसंभवात्, असिद्धत्वाच्च । तन्न आत्मसंबन्धिन्यपि प्रमाणपञ्चकनिवृत्तिस्त-

ज्ञानोत्पत्तिनिमित्तम् ॥ तन्न अन्यवस्तुविज्ञानलक्षणमप्यभावाख्य प्रमाणव्यतिरेकनिश्चयनिमित्तम् ॥

यच्च—

“गृहीत्वा वस्तुसद्भावं स्मृत्वा च प्रतियोगिनम् ।

मानस नास्तिताज्ञान जायतेऽज्ञानपेक्षया” ॥ १ ॥

इत्यभावप्रमाणोत्पत्तौ निमित्तप्रतिपादनम् । तत्र किं वस्त्वन्तरस्य प्रतियोगि-  
संसृष्टस्य ग्रहणम्, आहोस्वित् असंसृष्टस्य । तत्र यथाय पक्ष । स न युक्त । प्रतियो-  
गिसंसृष्टवस्त्वन्तरस्य प्रत्यक्षेण ग्रहणे, प्रतियोगिन प्रत्यक्षेण वस्त्वन्तरे ग्रहणात्,  
नाभावाख्यप्रमाणस्य तत्र तदभावग्राहकत्वेन प्रवृत्ति । प्रवृत्तौ वा प्रतियोगिस-  
त्त्वेऽपि तदभावग्राहकत्वेन प्रवृत्तेर्विपर्ययः । तत्त्वान्न प्रामाण्यम् । अथ प्रतियोग्य-  
संसृष्टवस्त्वन्तरग्रहणम् । तदा प्रत्यक्षेणैव प्रतियोग्यभावस्य गृहीतत्वात्तत्राभावाख्य  
प्रमाण प्रवर्तमान व्यर्थम् । अथ प्रतियोग्यसंसृष्टताऽऽगमो वस्त्वन्तरस्याभावाप्र-  
माणसपाद्य, तर्हि तदप्यभावाख्यं प्रमाण प्रतियोग्यसंसृष्टवस्त्वन्तरग्रहणे सति  
प्रवर्तते । तदसंसृष्टतावगमश्च पुनरप्यभावप्रमाणसपाद्य इत्यनप्रस्था । तथा प्रति-  
योगिनोऽपि स्मरण किं वस्त्वन्तरसंसृष्टस्य, अथासंसृष्टस्य । यदि संसृष्टस्य, तदा  
नाभावप्रमाणप्रवृत्तिरिति पूर्वमद्वाच्यम् । अथासंसृष्टस्य स्मरणम् । ननु प्रत्यक्षेण  
वस्त्वन्तरासंसृष्टस्य प्रतियोगिनो ग्रहणे, तथाभूतस्य तस्य स्मरण, नान्यथा । प्रत्य-  
क्षेण च पूर्वप्रवृत्तेन वस्त्वन्तरासंसृष्टप्रतियोगिग्रहणे पुनरप्यभावाप्रमाणपरिकल्पन  
व्यर्थम् ॥ ‘वस्त्वसकरसिद्धिश्च तत्प्रामाण्यसमाश्रया’ इत्यभिधानात्तदर्थं तस्य परि-  
कल्पनम् । तच्च प्रत्यक्षेणैव कृतमिति तस्य व्यर्थता ॥ अथात्राप्यभावप्रमाणसपाद्य  
प्रतियोगिनो वस्त्वन्तरासंसृष्टताग्रह, तर्हि तथाभूतप्रतियोगिग्रहणे तथाभूतस्य  
स्मरण, तत्सद्भावे चाभावाप्रमाणप्रवृत्ति, तत्प्रवृत्तौ च तस्यासंसृष्टताग्रह, तद्गृहे  
च स्मरणमित्येव चक्रकचोद्य भयन्तमनुवन्नाति । नापि वस्तुमात्रस्य प्रत्यक्षेण  
ग्रहणमित्यभिधानु शक्यम् । तथाऽभ्युपगमे, तस्य वस्त्वन्तरत्वासिद्धे । प्रति-  
योगिनोऽपि प्रतियोगित्वस्येति न प्रतियोगिनो नियतरूपस्य स्मरणमिति  
सुतरामभावप्रमाणोत्पत्त्यभाव । किंच । यदि, अभावाख्य प्रमाणमभावग्राहक-

मभ्युपगम्यते; तदा तमेव प्रतिपादयतु; प्रतियोगिनस्तु निवृत्तिः कथं तेन प्रतिपादिता स्यात् । अथाभावप्रतिपत्तौ तन्निवृत्तिप्रतिपत्तिः । ननु साऽपि निवृत्तिः प्रतियोगिस्वरूपासंस्पर्शिनी; ततश्च तत्प्रतिपत्तौ, पुनरपि कथं प्रतियोगिनिवृत्तिसिद्धिः । तन्निवृत्तिसिद्धेरपरतन्निवृत्तिसिद्ध्यभ्युपगमे, अपरा तन्निवृत्तिस्तथाऽभ्युपगमनीयेत्यनवस्था । किंच । अभावप्रतिपत्तौ प्रतियोगिस्वरूपं किमनुवर्त्तते, व्यावर्त्तते वा । अनुवृत्तौ, कथं प्रतियोगिनोऽभावः । व्यावृत्तौ, कथं प्रतिषेधः प्रतिपादयितुं शक्यः । तद्विविक्तप्रतिपत्तेस्तत्प्रतिषेध इति चेन्न । तदप्रतिभासने तद्विविक्तताया एव प्रतिपत्तुमशक्तेः । प्रतियोगिप्रतिभासात् नायं दोष इति चेत्; क्व तर्हि विज्ञाने तस्य प्रतिभासः । यदि प्रत्यक्षे । न युक्तः । तत्सद्भावसिद्ध्या तन्निवृत्त्यसिद्धेः । स्मरणे तस्य प्रतिभास इति चेन्न । तत्रापि येन रूपेण प्रतिभाति, न तेनाभावः; येन न प्रतिभाति न तेन निषेधः; तदेवं यदि प्रतियोगिस्वरूपादन्योऽभावः, तथापि तत्प्रतिपत्तौ न तन्निवृत्तिसिद्धिः । अनन्यत्वेऽपि तत्प्रतिपत्तौ प्रतियोगिनः प्रतिपन्नत्वात् न निषेधः । अपि च । तदभावाख्यं प्रमाणं निश्चितं सत्, प्रकृताभावनिश्रयनिमित्तत्वेनाभ्युपगम्यते; आहोस्वित् अनिश्रितमिति विकल्पद्वयम् । यद्यनिश्चितमिति पक्षः । स न युक्तः । स्वयमव्यवस्थितस्य खरविषाणादेरिव अन्यनिश्चायकत्वायोगात् । इन्द्रियदेस्त्वनिश्चितस्यापि रूपादिज्ञानं प्रति कारणत्वात् निश्चायकत्वं युक्तम्; न पुनरभावप्रमाणस्य । तस्यापरज्ञानं प्रति कारणत्वासम्भवात् । तदसम्भवश्च, प्रमाणाभावात्मकत्वेनावस्तुत्वात् । वस्तुत्वेऽपि, तस्यैव प्रमेयाभावनिश्रयरूपत्वेनाभ्युपगमार्हत्वात् । नापि द्वितीयः पक्षः । यतस्तन्निश्चयोऽन्यस्मादभावाख्यात्प्रमाणादभ्युपगम्येत; प्रमेयाभावाद्वा । तत्र यदि प्रथमपक्षः । स न युक्तः । अनवस्थाप्रसङ्गात् । तथाहि । अभावप्रमाणस्याभावप्रमाणाच्छिश्चितस्याभावनिश्रायकत्वं, तस्याप्यन्याभावप्रमाणादित्यनवस्था । अथ प्रमेयाभावात्तन्निश्चयः । सोऽपि न युक्तः । इतरेतराश्रयदोषप्रसङ्गात् । तथाहि । प्रमेयाभावनिश्रयात्प्रमाणाभावनिश्रयः, सोऽपि प्रमाणाभावनिश्रयादिति इतरेतराश्रयत्वम् । नापि स्वसंवेदनात्प्रमाणाभावनिश्रयः । तस्य भवताऽनभ्युपगमात् । तन्न अभावाख्यं प्रमाणं सम्भवति । सम्भवेऽपि

न तत्प्रमाणचिन्तार्हमिति प्रतिपादितम् । प्रतिपादयिष्यते च प्रमाणचिन्ताऽ-  
वसरे अत्रैव ॥ तन्नाभावप्रमाणादपि विपक्षे साधनाभावनिश्चय । अतो न  
अदर्शननिमित्तोऽपि प्रकृतव्यतिरेकनिश्चय । तदभावात् न प्रकृतसाध्ये प्रकृ-  
तहेतोर्नियमलक्षणसम्बन्धनिश्चय । नचान्वयव्यतिरेकनिश्चयव्यतिरेकेणान्यत  
कुनश्चित् तन्निश्चय । नियमलक्षणस्य सम्बन्धस्य यथोक्तान्वयव्यतिरेकव्यतिरे-  
केणामम्भवात् । तथाहि । य एव साधनस्य साध्यसद्भावे एव भाव , अयमेव  
तस्य साध्ये नियम । साध्याभावे साधनस्यापश्यतयाऽभाव एव य , अयमेव वा  
तस्य तत्र नियम । अतो यदेवान्वयव्यतिरेकयोर्नियमोक्तलक्षणयोर्निश्चयक प्रमाण,  
तदेव नियमस्वरूपसम्बन्धनिश्चयकम् । तन्निश्चयक च प्रकृतसाध्यसाधने हेतो-  
र्न सम्भवेति प्रतिपादितम् । तन्नानुमानादपि ज्ञातव्यापारलक्षणप्रमाणसिद्धि ॥  
अथापि स्याद्, बाह्येषु कारकेषु व्यापारवत्सु फल दृष्टम्, अन्यथा सिद्धस्वभा-  
वाना कारकाणामेक घात्वर्थ साध्यमनङ्गीकृत्य क परस्परसम्बन्ध , अतस्तदन्त-  
रालोचिनी सकलकारकनिष्पाद्याऽभिमतफलजनिका व्यापारस्वरूपा क्रियाऽभ्यु-  
पगन्तव्या, इति प्रकृतेऽपि व्यापारसिद्धिरिति । एतदसम्बन्धम् । विकल्पानुपपत्ते ।  
तत्राहि । व्यापारोऽभ्युपगम्यमान , किं कारकजन्योऽभ्युपगम्यते, आहोश्चित्  
अजन्य इति विकल्पद्वयम् । तत्र यद्यजन्य इति पक्ष । सोऽयुक्त । यतोऽज-  
न्योऽपि किं भावरूपोऽभ्युपगम्यते, आहोश्चित् अभावरूप । यद्यभावरूप इत्यभ्यु-  
पगम । सोऽप्ययुक्त । यतोऽभावरूपत्वे तस्यार्थप्रकाशलक्षणफलजनकत्व न  
स्यात् । तस्य फलजनकत्वनिरोधात् । अपिरोधे वा, फलार्थिन कारकान्येपण व्यर्थ  
स्यात् । तत एवाभिमतफलनिष्पत्तेर्विश्वमद्वरिद्र च स्यात् । तन्नाभावरूपो  
व्यापारोऽभ्युपगन्तव्य ॥ अथ भावरूपोऽभ्युपगमविषय । तदाऽत्रापि वक्तव्यम् ।  
किमसौ नित्य , आहोश्चित् अनित्य इति । तत्र यदि नित्य इति पक्ष । सोऽम-  
ङ्गन । नित्यभावरूपव्यापाराभ्युपगमेऽन्वयादीनामप्यर्थदर्शनप्रसङ्ग , सुसाध्यभाव ,  
सर्वसर्वज्ञताभावरूपसङ्ग । कारकान्येपणप्रेयर्थ्य तु व्यक्तम् । अथानित्य इत्य-  
भ्युपगम । सोऽप्यलौकिक । अजन्यस्य भावस्यानित्यत्वेन केनचिदनभ्युपग-  
मात् । अथ वदेन्मैत्रेयाभ्युपगत । तत्रापि वक्तव्यम् । किं कालान्तरस्थायी,

उत क्षणिकः । यदि कालान्तरस्थायी; तदा 'क्षणिका हि सा न कालान्तरमवतिष्ठते' इति वचः परिप्लवेत् । कारकान्वेषणं चात्रापि पक्षे, फलार्थिनामसङ्गतम् । कियत्कालस्थाय्यजन्यभावरूपव्यापाराभ्युपगमे, तत्कालं यावत् तत्फलस्यापि निष्पत्तेः, आव्यापारविनाशमर्थप्रकाशलक्षणकार्यसद्भावाद्बन्धत्वमूर्च्छादीनामभावः स्यात् । अथ क्षणिक इति पक्षः । सोऽपि न युक्तः । क्षणानन्तरं व्यापारासत्त्वेनार्थप्रतिभासाभावात् । अपगतार्थप्रतिभासं सर्वं जगत् स्यात् । अथ स्वत एव द्वितीयादिक्षणेपु व्यापारोत्पत्तेर्नायं दोषः । अजन्यत्वं तु तस्यापरकारकजन्यत्वाभावेन । नैतदस्ति । कारकानायत्तस्य देशकालस्वरूपप्रतिनियमाभावस्वभावतायाः प्रतिपादनात् । किञ्च । अनवरतक्षणिकाजन्यव्यापाराभ्युपगमे, तज्जन्यार्थप्रतिभासस्यापि तथैव भावात् सुप्ताद्यभावदोषस्तदवस्थः । तन्नाजन्यव्यापाराभ्युपगमः श्रेयान् ॥ अथ जन्यो व्यापार इति पक्षः कक्षीक्रियते । तदाऽत्रापि विकल्पद्वयम् । किमसौ जन्यो व्यापारः क्रियाऽऽत्मकः, उत तदनात्मक इति । तत्र यदि प्रथमः पक्षः । स न युक्तः । अत्रापि विकल्पद्वयानतिवृत्तेः । तथाहि । सापि क्रिया किं स्पन्दात्मिका, उत अस्पन्दात्मिका । यदि स्पन्दात्मिका; तदाऽऽत्मनो निश्चलत्वादन्येषां कारकाणां व्यापारसद्भावेऽपि व्यापारो न स्यात्, यदर्थोऽयं प्रयासः; तदेवेत्युक्तं भवतैवमभ्युपगच्छता । अथापरिस्पन्दात्मिका क्रिया व्यापारस्वभावा । न । तथाभूतायाः परिस्पन्दाभावरूपतया फलजनकत्वायोगात्, अभावस्य जनकत्वविरोधात् । न च क्रिया कारणफलापान्तरालवर्तिनी परिस्पन्दस्वभावा, तद्विपरीतस्वभावा वा प्रमाणगोचरचारिणीति न तस्याः सद्ब्यवहारविषयत्वमभ्युपगन्तुं युक्तमिति न क्रियाऽऽत्मको व्यापारः ॥ नापि तदनात्मको व्यापारोऽङ्गीकर्तुं युक्तः । तत्रापि विकल्पद्वयप्रवृत्तेः । तथाहि । किमसावक्रियाऽऽत्मको व्यापारो बोधस्वरूपः, अबोधस्वभावो वा । यदि बोधस्वरूपः; प्रमात्त्वन्न-प्रमाणान्तरगम्यताऽभ्युपगन्तुं युक्ता । अथाबोधस्वभावः । नायमपि पक्षः । बोधात्मकज्ञातृव्यापारस्याबोधात्मकत्वासम्भवात् । न हि चिद्रूपस्याचिद्रूपो व्यापारो युक्तः । जानातीति च ज्ञातृव्यापारस्य बोधात्मकस्यैवाभिधानात् । तन्न अबोधस्वभावोऽपि व्यापारः । किञ्च । असौ ज्ञातृव्यापारो धर्मिस्वभावः, उत धर्मस्वभाव

इति पुनरपि कल्पनाद्वयम् । धर्मस्वरूपत्वे, ज्ञातृवन्न प्रमाणान्तरगम्यत्वमित्युक्तम् । धर्मस्वभावेऽपि, धर्मिणो ज्ञातृर्व्यतिरिक्तो व्यापार, अव्यतिरिक्त, उभयम्, अनुभय चेति चत्वारो विकल्पा । न तावद्यतिरिक्त । तत्त्वे, सधन्धाभावेन ज्ञातृर्व्यापार इति व्यपदेशायोगात् । अव्यतिरिक्ते, ज्ञातृन्, तत्स्वरूपवत् नापरो व्यापारः । उभयपक्षस्तु, निरोधमपरिहृत्य नाभ्युपगमनीय । अनुभयपक्षस्तु, अन्योऽन्यव्यवच्छेदरूपाणामेकप्रिधानेनापरानिषेधादयुक्त इति प्रतिपादितम् ॥ किञ्च । व्यापारस्य कारकजन्यत्वाभ्युपगमे, तज्जनने प्रवर्तमानानि कारकाणि किम् अपरव्यापारभाजि प्रवर्तन्ते, उत तन्निरपेक्षाणीति विकल्पद्वयम् । यद्याद्यो विकल्प, तदा तद्व्यापारजननेऽपि, तैरपरव्यापारभागिभः प्रवर्तितव्यम्, तज्जननेऽप्यपरव्यापारयुग्मि प्रवर्तितव्यमित्यनवस्थिते न फलजननव्यापारोद्भूतिरिति तत्फलस्याप्यनुत्पत्तिप्रसङ्गात् न व्यापारपरिकल्पन श्रेय ॥ अथ अपरव्यापारमन्तरेणापि फलजनकव्यापारजनने प्रवर्तन्ते, नाय दोष, तर्हि प्रकृतव्यापारमन्तरेणापि फलजनने प्रवर्तिष्यन्त इति किमनुपलभ्यमानव्यापारकल्पनप्रयासेन ॥ किञ्च । असौ व्यापार फलजनने प्रवर्तमान किमपरव्यापारसव्यपेक्ष, अथ निरपेक्ष इत्यत्रापि कल्पनाद्वयम् । तत्र यद्याद्या कल्पना । सा न युक्ता । अपरापरव्यापारजननक्षीणशक्तित्वेन व्यापारस्यापि फलजनकत्वायोगात् ॥ अथ व्यापारान्तरानपेक्ष एव फलजनने प्रवर्तते, तर्हि कारकाणामपि व्यापारजनननिरपेक्षाणा फलजनने प्रवृत्तो, न कश्चिच्छक्तिव्याघात सम्भाव्यते ॥ अथ व्यापारस्य व्यापारस्वरूपत्वान्नापरव्यापारपेक्षा, कारकाणा त्वव्यापाररूपत्वाच्चदपेक्षा । का पुनरिय व्यापारस्य व्यापारस्वभावता ? । यदि फलजनकत्वम्, तद्विहितप्रतिक्रियम् । अथ कारकात्रितत्वम् । तदपि भिन्नस्य, तज्जन्यत्व विहाय, न सम्भवतीत्युक्तम् । अथ कारकपरतन्त्रत्वम् । तदपि न । अनुत्पन्नस्यासत्त्वात् । नाप्युत्पन्नस्य । अन्यानपेक्षत्वात् । तथापि तत्परतन्त्रत्वे, कारकाणामपि व्यापारपरतन्त्रता स्यात् । अथ एतत्पर्यनुयोग सर्वभावप्रतिनियतस्वभावव्यापारतक इत्ययुक्त । तथाहि । एतमपि पर्यनुयोग सम्भवति, वद्वेर्दाहकस्वभावे आकाशस्यापि स स्यात्, इतरथा उद्वेरपि स न स्यादिति । स्यादेतद् यदि प्रसक्षमिद्धो व्यापारस्वभावो भवेत्, स च न तथेति प्रतिपादि-

तम् । तत एवोक्तम्—

“स्वभावेऽध्यक्षतः सिद्धे यदि पर्यनुयुज्यते ।

तत्रोत्तरमिदं युक्तं न दृष्टेऽनुपपन्नता” ॥ १ ॥

तन्न तत्र व्यापारो नाम कश्चित् यथाऽभ्युपगतः परैः ॥ अधानुमानग्राह्यत्वे स्यादयं दोषः; अत एवार्थापत्तिसमाधिगम्यता तस्याभ्युपगता । ननु दृष्टः श्रुतो वाऽर्थोऽन्यथा नोपपद्यत इत्यदृष्टकल्पनाऽर्थापत्तिः; तत्र कः पुनरसौ भावो व्यापारव्यतिरेकेण नोपपद्यते, यो व्यापारं कल्पयति । अर्थ इति चेत् । का पुनरस्य तेन विनाऽनुपपद्यमानता ? । नोत्पत्तिः; स्वहेतुतस्तस्याः भावात् । किञ्च । असावर्थः किम् एकज्ञातृव्यापारमन्तरेणानुपपद्यमानस्तं कल्पयति, उत सर्वज्ञातृव्यापारमन्तरेणेति वक्तव्यम् । तत्र यदि सकलज्ञातृव्यापारमन्तरेणेति पक्षः । तदन्धानामपि रूपदर्शनं स्यात्; तद्व्यापारमन्तरेणार्थाभावात् सर्वज्ञताप्रसङ्गश्च । अथ एकज्ञातृव्यापारमन्तरेणानुपपत्तिः; तर्हि यावदर्थसद्भावः तावत् तस्यार्थदर्शनमिति सुसाद्यभावः ॥ अथ अर्थधर्मोऽर्थप्रकाशतालक्षणो व्यापारमन्तरेणानुपपद्यमानस्तं कल्पयति । ननु साऽप्यर्थप्रकाशताऽर्थधर्मो, यद्यर्थ एव; तदाऽर्थपक्षोक्तो दोषः । अथ तद्व्यतिरिक्तः । तदा तस्य स्वरूपं वक्तव्यम् । तस्यानुभूयमानता सा इति-चेत् । न । पर्यायमात्रमेतत्, न तत्स्वरूपप्रतिपत्तिः इति स एव प्रश्नः । किञ्च । प्रकाशोऽनुभवश्च ज्ञानमेव; तदनवगमे तत्कर्मतायाः सुतरामनवगम इत्यर्थप्रकाशताऽनुभूयमानते स्वरूपेणानवगते, कथं ज्ञातृव्यापारपरिकल्पिके ? । किञ्च । अर्थप्रकाशतालक्षणोऽर्थधर्मोऽन्यथानुपपन्नत्वेनानिश्चितस्तं कल्पयति, आहोस्वित् निश्चित इति । तत्र यद्याद्यः कल्पः । स न युक्तः । अतिप्रसङ्गात् । तथाहि । यद्यनिश्चितोऽपि तथात्वेन स तं परिकल्पयति, तथा येन विनाऽपि स उपपद्यते तमपि किं न कल्पयति । विशेषाभावात् । अथानिश्चितोऽपि तेन विनाऽनुपपद्यमानत्वेन निश्चितः स तं परिकल्पयति; तर्हि लिङ्गस्यापि नियतत्वेनानिश्चितस्यापि स्वसाध्यगमकत्वं स्यात् । तथा च अर्थापत्तिरेव परोक्षार्थनिश्चायिका, नानुमानमिति पट्-प्रमाणवादाभ्युपगमो विशीर्येत ॥ अथ अन्यथानुपपद्यमानत्वेन निश्चितः स धर्मस्तं परिकल्पयति । तदा वक्तव्यम् । क्व तस्यान्यथानुपपन्नत्वनिश्चयः । यदि दृष्टान्त-

धर्मिणि, तदा लिङ्गस्यापि तत्र नियतत्वनिश्चयोऽस्तीत्यनुमानमेवार्थापत्ति स्यात् ।  
 एवंचार्थापत्तिरनुमानेऽन्तर्भूतेति पुनरपि प्रमाणपट्काम्युपगमो प्रशस्येत । अथ  
 साध्यधर्मिणि, तन्निश्चय इत्यनुमानात् पृथगर्थापत्ति । तदात्रापि वक्तव्यम् ।  
 कुत प्रमाणात् तस्य तन्निश्चय । यदि विपक्षेऽनुपलम्भात् । तन्न युक्तम् । सर्व-  
 सम्बन्धिनोऽनुपलम्भस्यासिद्धत्वप्रतिपादनात्, आत्मसम्बन्धिनस्तु, अनैकान्तिक-  
 त्वादिति नान्यथाऽनुपपद्यमानत्वनिश्चय । किञ्च । अर्थापत्त्युत्थापकस्यार्थानुभूयमा-  
 नतालक्षणस्यार्थधर्मस्य य एव स्वप्रकर्ष्यार्थाभावेऽवश्यतयाऽनुपपद्यमानत्वनिश्चय,  
 स एव स्वप्रकर्ष्यार्थसद्भाव एवोपपद्यमानत्वनिश्चय इत्यर्थापत्त्युत्थापकस्यार्थस्य,  
 स्वसाध्यानुमापकस्य च लिङ्गस्य, न कश्चिद्विशेष इत्यनुमाननिरासेऽर्थापत्तेरपि  
 निरास कृत एवेति नार्थापत्तेरपि ज्ञातृव्यापारलक्षणप्रमाणनिश्चायकत्वम् ॥ येऽपि  
 सचित्त्याख्य फल ज्ञातृव्यापारसद्भावे सामान्यतोद्दष्ट लिङ्गमाहुः । तन्मतमप्य-  
 सम्यक् । यत सपेदनाख्यस्य लिङ्गस्य किम् अर्थप्रतिभासस्वभावत्वम्, उत तद्वि-  
 परीतत्वमिति कल्पनाद्वयम् । तत्रार्थप्रतिभासस्वभावत्वेऽपि, किम् अपरेण ज्ञा-  
 तृव्यापारेण कथितेन, इति वक्तव्यम् । तदुत्पत्तिस्तेन विना न सम्भजतीति  
 चेन्न । इन्द्रियादेस्तदुत्पादकस्य सद्भावात् व्यर्थ तत्परिकल्पनम् । क्रियामन्तरेण  
 कारककलापात्फलानिष्पत्ते तत्कल्पनेति चेत् । नन्विन्द्रियादिसामान्यस्य क  
 व्यापार इति वक्तव्यम् । क्रियोत्पत्तापिति चेत् । साऽपि क्रिया, क्रिया-  
 न्तरमन्तरेण कथं कारककलापादुपजायत इति पुनरपि तदेव चोद्यम् ।  
 क्रियान्तरकल्पनेऽनप्रत्या प्राक्प्रतिपादितैव । तन्नार्थप्रतिभासस्वभावत्वेऽन्यो  
 व्यापार कल्पनीय । निष्प्रयोजनत्वात् ॥ अथ द्वितीया कल्पनाऽभ्युपगम्यते ।  
 सापि न युक्ता । यतोऽर्थस्य सपेदन तद्भवत् ज्ञातृव्यापारलिङ्गता समासाद-  
 यति । सा च तदसपेदनस्वभासस्य कथं सद्भवात् । शेष तु पूर्वमेव निर्णीतमिति  
 न पुनरुच्यते । किञ्च । अर्थप्रतिभासस्वभास सपेदन ज्ञान, ज्ञाता, तद्व्यापारश्च  
 बोधात्मक, नैतत् त्रितय क्वचिदपि प्रतिभाति ॥ अथ घटमहं जानामीति प्रति-  
 पत्तिरस्ति, न चेपा निहोतु शक्या, नाप्यस्या किञ्चिद् बाधकमुपलभ्यते, तत्कथं  
 न त्रितयसद्भाव । तथाहि । अहमिति ज्ञातु प्रतिभासो, जानामीति सवे-



दनस्य, घटमिति प्रत्यक्षस्यार्थस्य; व्यापारस्य त्वपरस्य प्रमाणान्तरतः प्रति-  
 पत्तिरित्यभ्युपगमः । अयुक्तमेतत् । यतः कल्पनोद्भूतशब्दमात्रमेतत्, न पुनरेष  
 वस्तुत्रयप्रतिभासः । अतएवोक्तमाचार्येण—‘एकमेवेदं संविद्रूपं हर्षविपादाद्यनेका-  
 कारविवर्त्तं समुत्पश्यामस्तत्र यथेष्टं संज्ञाः क्रियन्ताम्’ । किञ्च । व्यापारनिमित्ते  
 कारकसंबन्धे विकल्पद्वयम् । किं पूर्वं व्यापारः, पश्चात्संबन्धः; उत पूर्वं संबन्धः,  
 पश्चाद्वापारः । पूर्वस्मिन् पक्षे न व्यापारार्थः संबन्धः । पूर्वमेव व्यापारसद्भावात् ।  
 उत्तरस्मिन् पुनर्विकल्पद्वयम् । संबन्धे सति किं परस्परसापेक्षाणां स्वव्यापार-  
 कर्तृत्वम्, उत निरपेक्षाणाम् । सापेक्षत्वे स्वव्यापारकर्तृत्वानुपपत्तिः । अनेकज-  
 न्यत्वान्तस्य । निरपेक्षत्वे किं मीलनेन; ततश्च संसर्गावस्थायामपि स्वव्यापारक-  
 रणादनवरतफलसिद्धिः । न चैतत् दृष्टमिष्टं वा । तत्र युक्तं व्यापारस्याप्रती-  
 यमानस्य कल्पनम् । कोह्यन्यथासंभवति फलेऽप्रतीयमानकल्पनेनात्मानमाया-  
 सयति । अन्यथासंभवश्च, इन्द्रियादिषु सत्सु फलस्य प्रागेव दर्शितः । इन्द्रि-  
 यादेस्तवाभ्युपगमनीयत्वात् । इतोऽपि संवेदनाख्यं फलमपरोक्षं व्यापारानुमापक-  
 मयुक्तम् । स्वदर्शनव्याघातप्रसक्तेः । तथाहि । भवता शून्यवाद्परतःप्रामाण्य-  
 प्रसक्तिभयात् स्मृतिप्रमोषोऽभ्युपगतः । विपरीतख्यातौ, तयोरवश्यंभावित्वात् ।  
 तथाहि । तस्यामन्यदेशकालोऽर्थस्तद्देशकालयोरसन् प्रतिभाति । नच तद्देशाद्य-  
 सत्त्वस्यात्यन्तासत्त्वस्य चासत्प्रतिभासे कश्चिद्विशेषः । यथाऽन्यदेशाद्यवस्थित-  
 माकारं कुतश्चिद् भ्रमनिमित्तात् ज्ञानं दर्शयति; तथा अविद्यावशादत्यन्तास-  
 न्तमपि किं न दर्शयति । तथाच कथं शून्यवादान्मुक्तिः ॥ तथा परतः प्रामा-  
 ण्यमपि, मिथ्यात्वाशङ्कायां कस्यचिज्ज्ञानस्य बाधकाभावान्वेषणाद् वक्तव्यम् ।  
 तदन्वेषणे च, सापेक्षत्वं प्रमाणानामपरिहार्यं विपरीतख्यातौ । ततो न कस्यचिद्  
 ज्ञानस्य मिथ्यात्वम्; तदभावान्नान्यदेशकालाकारार्थप्रतिभासो, नापि बाधका-  
 भावापेक्षा । भ्रान्ताभिमतेषु तु तथा व्यपदेशः, स्मृतिप्रमोषात् । तथाहि । इदं  
 रजतमिति प्रतीताविदमिति पुरो व्यवस्थितार्थप्रतिभासं, रजतमिति पूर्वावगत-  
 रजतस्मरणं, सादृश्यादेः कुतश्चिन्निमित्तात्; तच्च स्मरणमपि, स्वरूपेण नावभासते  
 इति स्मृतिप्रमोष उच्यते । यत्र स्मरामीति प्रत्ययस्तत्र स्मृतेरप्रमोषः । यत्र स्मृ-

तित्वेऽपि स्मरामीति रूपाप्रवेदन कुतश्चित्कारणात्, तत्र स्मृतिप्रमोपोऽभिधीयते ।  
 अस्मिन्मते रजतमिति यत्फलसप्रेदन, तर्किक प्रत्यक्षफलस्य सत, किं वा स्मृते ।  
 यदि प्रत्यक्षफलस्य, तदा यथेदमिति प्रत्यक्षफल प्रतिभाति, तथा रजतमित्यपि;  
 ततश्च तुल्ये प्रतिभासे, एक प्रत्यक्षम्, अपर स्मरणमिति किं कृतो विशेष ? अथोक्त  
 स्मरणस्यापि सतस्तद्रूपानुगमात् तेनाकारेणावगमः । तर्किक रजतमित्यत्राप्रतिप-  
 त्तिरेव । तस्यां चान्युपगम्यमानाया कथं स्मृतिप्रमोपः । अन्यथा मूर्च्छाद्यवस्थाया-  
 मपि स्यात् । अथेदमिति तत्र प्रत्ययाभावाज्ञासौ । नन्विदमित्यत्रापि वक्तव्यम् ;  
 किमाभाति । पुरोऽस्यित शुक्तिशकलमिति चेत् । ननु किं प्रतिभासमानत्वेन  
 तच्चत्र प्रतिभाति, उत सन्निहितत्वेन । प्रतिभासमानत्वेन तथाऽभ्युपगमे, न  
 स्मृतिप्रमोप । शुक्तिकाशकले हि स्वगतघर्मप्रिशिष्टे प्रतिभासमाने, कुतो रजत-  
 स्मरणसभावना । नहि घटग्रहणे पटस्मरणसभव । अथ शुक्तिकारजतयोः सादृ-  
 श्यात् शुक्तिप्रतिभासे रजतस्मरणम् । न । तस्य त्रिद्यमानत्वेऽप्यकिंचित्कर-  
 त्वात् । यदाह्यसाधारणघर्माध्यासित शुक्तिस्वरूप प्रतिभाति, तदा कथं सदृश  
 वस्तुस्मरणम् । अन्यथा सर्वत्र स्यात् । सामान्यमात्रग्रहणे हि तत्कदाचिन्नवेदपि,  
 नासाधारणस्वरूपप्रतिभासे । तन्नेदमित्यत्र शुक्तिकाशकलस्य प्रतिभासनात् तथा  
 व्यपदेशः ॥ सन्निहितत्वेनाप्रतिभासमानस्यापि तद्विषयत्वाभ्युपगमे, इन्द्रियसव-  
 द्धानां तद्देशत्रिंशनामण्यादीनामपि प्रतिभास स्यात् । न चाप्रतिभासमानानां इन्द्रि-  
 यादीनामिव प्रतीतिजनकानामपि तद्विषयता सङ्गच्छते । तन्नेदमित्यत्र शुक्तिका-  
 शकलप्रतिभासः । नापि रजतमित्यत्र स्मृतिवत्त्वेऽपि तस्या स्वरूपेणानुगमात्प्रमोप  
 इत्यभ्युपगमो युक्तः । अथ स्मृतिरप्यनुभवत्वेन प्रतिभातीति तत्प्रमोपोऽभ्युपगम्यते ।  
 नन्वेव सैव शून्यवादपरत प्रामाण्यभयादनभ्युपगम्यमाना विपरीतख्यातिरापत्ति-  
 ता । नचात्राप्रतिपत्तिरेव । रजतमित्यत्र स्मरणस्यानुभवस्य वा प्रतिभासनात् ॥  
 इदमत्रैदपर्यम् । अर्थसप्रेदनमपरोक्ष सामान्यतोदृष्ट लिङ्गं यदि ज्ञातव्यापारानु-  
 भापकमभ्युपगम्यते, तदा स्मृतिप्रमोपे रजतमित्यत्र सप्रेदनम्, उतासप्रेदनम् ।  
 प्रतिभासोत्पत्ते सप्रेदनेऽपि, रजतमनुभूयमानतया न सप्रेद्यते । स्मृतिप्रमोपाभा-  
 वप्रसङ्गात् । नापि स्मर्यमाणतया । प्रमोपाभ्युपगमात् । विपरीतख्यातिस्तु नाभ्युप-

गम्यते । तद्रजतमित्यत्र संवेदनस्यापरोक्षत्वाभ्युपगमेऽपि, प्रतिभासाभावः प्रसक्तः । किञ्च । स्मृतिप्रमोषः पूर्वोक्तदोषद्वयभयादभ्युपगतः; तच्च तदभ्युपगमेऽपि समानम् । तथाहि । सम्यग्रजतप्रतिभासेऽपि आशङ्कोत्पद्यते । किमेव स्मृतावपि स्मृतिप्रमोषः, उत सम्यगनुभव इति सापेक्षत्वात् वाधकान्वेषणे परतःप्रामाण्यम् । तत्र च भवन्मतेनानवस्था प्रदर्शितैव । यत्र हि स्मृतिप्रमोषस्तत्रोत्तरकालभावी वाधकप्रत्ययो, यत्र तु तदभावः तत्र स्मृतिप्रमोषासम्भव इति कथं न वाधकाभावापेक्षायां परतःप्रामाण्यदोषभयस्यावकाशः । शून्यवाददोषभयमपि स्मृतिप्रमोषाभ्युपगमेऽवश्यंभावि । तथाहि । ध्वस्तश्रीहर्षाद्याकारोऽनुत्पन्नशङ्खचक्रवर्त्याद्याकारश्च ज्ञाने यः प्रतिभाति, सोऽवश्यं ज्ञानरचितोऽसत्प्रतिभाति । रजतादिस्मृतेरप्यसन्निहितरजताकारप्रतिभासस्वभावत्वात् तत्सत्त्वं तदुत्पत्तावसन्निहितं नोपयुज्यत इति असदर्थविषयत्वे ज्ञानस्य, कथं शून्यवादभयान्भवतः स्मृतिप्रमोषवादिनो मुक्तिः; तन्न स्मृतिप्रमोषः ॥ कश्चायं स्मृतिप्रमोषः । किं स्मृतेरभावः, उतान्यावभासः, आहोस्वित् अन्याकारवेदित्वमिति विकल्पाः । तत्र नासौ स्मृतेरभावः । प्रतिभासाभावप्रसङ्गात् । अथान्यावभासोऽसौ । तदाऽत्रापि वक्तव्यम् । किं तत्कालोऽन्यावभासोऽसौ, अथोत्तरकालभावी । यदि तत्कालभावी अन्यावभासः स्मृतेः प्रमोषः, तदा घटादिज्ञानं तत्कालभावि तस्याः प्रमोषः स्यात् । अथोत्तरकालभाव्यसौ तस्याः प्रमोषः । तदप्ययुक्तम् । अतिप्रसङ्गात् । यदि नामोत्तरकालमन्यावभासः समुत्पन्नः पूर्वज्ञानस्य स्मृतिप्रमोषत्वेनाभ्युपगतस्य, तत्त्वे किमायातम् । अन्यथा सर्वस्य पूर्वज्ञानस्य स्मृतिप्रमोषत्वप्रसङ्गः । अथान्याकारवेदित्वं तस्या असौ; तदा विपरीतख्यातिः स्यात्, न स्मृतिप्रमोषः । कश्चासौ विपरीत आकारस्तस्याः । यदि स्फुटार्थावभासित्वं; तदसौ प्रत्यक्षस्याकारः, कथं स्मृतिसम्बन्धी । तत्सम्बन्धिन्त्वे वा तस्याः प्रत्यक्षरूपतैव स्यात्, न स्मृतिरूपता । अत एव शुक्तिकायां रजतप्रतिभासस्य न स्मृतिरूपता तत्प्रतिभासेन व्यवस्थाप्यते । तस्य प्रत्यक्षरूपतया प्रतिभासनात् । नापि वाधकप्रत्ययेन तस्याः स्मृतिरूपता व्यवस्थाप्यते । यतो वाधकप्रत्ययः तत्प्रतिभातस्यार्थस्यासद्वत्त्वरूपत्वावेदयति, न पुनः तज्ज्ञानस्य स्मृतिरूपताम् ।

तथाहि । बाधकप्रत्यय एव प्रवर्त्तते । न इदं रजतम्, न पुना रजतप्रतिभास प्रकृतः स्मृतिरिति ॥ तन्न स्मृतिप्रमोपरूपता भ्रान्तदृशामभ्युपगन्तु युक्ता । अतो नायमपि सत्पक्ष ॥ तन्नार्थसवेदनस्वरूपमप्यपरोक्ष सामान्यतो दृष्ट लिङ्गं प्राभाकरैरभ्युपगम्यमानं, ज्ञातृव्यापारलक्षणप्रमाणानुमापकमिति, मीमांसकमते प्रमाणस्यैवासिद्धत्वात्कथं यथावस्थितार्थपरिच्छेदशक्तिस्वभावस्य प्रामाण्यस्य स्वतः सिद्धिः । नहि धर्मिणोऽसिद्धौ तद्धर्मस्य सिद्धिर्युक्ता, अतो न सर्वत्र स्वतः प्रामाण्यसिद्धिरिति स्थितम् ॥

शब्दसमुत्थस्य तु अभिधेयविषयज्ञानस्य यदि प्रामाण्यमभ्युपगम्यते, तदा अपौरुषेयत्वस्यासम्भवाद् गुणवत्पुरुषप्रणीतस्तदुत्पादक शब्दोऽभ्युपगन्तव्यः । अथ तत्प्रणीतत्वं नाभ्युपगम्यते, तदा तत्समुत्थज्ञानस्य प्रामाण्यमपि न स्यादित्यभिप्राययानाचार्यं प्राह—

“जिनानाम्” । रागद्वेषमोहलक्षणान् शत्रून् जितवन्त इति जिनास्तेषाम्, “शासन” तदभ्युपगन्तव्यमिति प्रसङ्गसाधनम् ।

नचात्रेदं प्रेर्यम् ॥ यदि जिनशासनं जिनप्रणीतत्वेन सिद्धं निश्चित-प्रामाण्यमभ्युपगमनीयम्, अन्यथा प्रामाण्यस्याप्यनभ्युपगमनीयत्वादिति प्रसङ्गसाधनमत्र प्रतिपाद्यत्वेनाभिप्रेतं, तत्किमिति बौद्धयुक्त्याऽऽर्हतेन त्वया स्वतः प्रामाण्यनिरासोऽभिहितः ॥ यत् सर्वसमयसमूहात्मकत्वमेवाचोषेण प्रतिपादयितुमभिप्रेतम् । यद्वक्ष्यत्यस्यैव प्रकरणस्य परिसमाप्तौ । यथा—

“भद्रं मिच्छादसणसमूहमइयस्स अमयसारस्स ।

जिणवयणस्स भगवओ सण्णिसुहाहिगम्मस्स” ॥ १ ॥ इत्यादि ।

अयमेतार्थो बौद्धयुक्त्युपन्यासेन समर्थितः । अन्यत्राप्यन्यमतोपक्षेपेणान्यमतनिरासेऽयमेवाभिप्रायो द्रष्टव्यः । सर्वनयानां परस्परसापेक्षाणां सम्यग्मतत्वेन निपरीतानां विपर्ययत्वेनाचार्यस्येष्टत्वात् ॥

अत एवोक्तमनेनैव द्वात्रिंशिकायाम् —

“उदघापि सर्वसिन्धवः, समुदीर्णास्त्वयि नाथ ! दृष्टयः ।

नच तासु भवान् प्रदृश्यते, प्राणिमक्तासु सरित्स्त्रिजोदाधि” ॥ १ ॥

अथापि स्यात्; यदि प्रामाण्यापवादकदोषाभावो गुणनिमित्त एव भवेत्, तदा स्यादेतत्प्रसङ्गसाधनम्; यावताऽपौरुषेयत्वेनापि तस्य सम्भवात्कथं प्रसङ्गसाधनस्यावकाशः । असदेतत् । अपौरुषेयत्वस्यासिद्धत्वात् । तथाहि । किमपौरुषेयत्वं शासनस्य, प्रसज्यप्रतिषेधरूपमभ्युपगम्यते, उत पर्युदासरूपम् । तत्र यदि प्रसज्यरूपं; तदा किं सदुपलम्भकप्रमाणग्राह्यम्, उत अभावप्रमाणवेधम् । यदि सदुपलम्भकप्रमाणग्राह्यम् । तदयुक्तम् । सदुपलम्भकप्रमाणविषयस्याभावत्वानुपपत्तेः । अभावत्वे वा न तद्विषयत्वम् । तस्य तद्विषयत्वविरोधात्, अनभ्युपगमाच्च ॥ अभावप्रमाणग्राह्यत्वाभ्युपगमेऽपि वक्तव्यम् । किमभावप्रमाणं ज्ञानविनिर्मुक्तात्मलक्षणम्, उत अन्यज्ञानस्वरूपम् । प्रथमपक्षेऽपि किं सर्वथा ज्ञानविनिर्मुक्तात्मस्वरूपम्, आहोस्वित् निषेध्यविषयप्रमाणपञ्चकविनिर्मुक्तात्मलक्षणमिति । प्रथमपक्षे, नाभावपरिच्छेदकत्वम् । परिच्छेदस्य ज्ञानधर्मत्वात्; सर्वथा ज्ञानविनिर्मुक्तात्मनि च तदभावात् ॥ निषेध्यविषयप्रमाणपञ्चकविनिर्मुक्तात्मनोऽपि नाभावव्यवस्थापकत्वम् । आगमान्तरेऽपि तस्य सद्भावेन व्यभिचारात् ॥ तदन्यज्ञानमपि यदि तदन्यसत्ताविषयं स्यान्नाभावप्रमाणं स्यात् । तस्य सद्विषयत्वविरोधात् ॥ पौरुषेयत्वादन्यस्तदभावः, तद्विषयज्ञानं तदन्यज्ञानम्, अभावप्रमाणमिति चेत् । अत्रापि वक्तव्यम् । किमस्योत्थापकम् । प्रमाणपञ्चकाभावश्चेत् । नचत्रापि वक्तव्यम् । किमात्मसंबन्धी, सर्वसंबन्धी वा प्रमाणपञ्चकाभावस्तदुत्थापकः । न सर्वसंबन्धी । तस्यासिद्धत्वात् । नात्मसंबन्धी । तस्यागमान्तरेऽपि सद्भावेन व्यभिचारित्वात् ॥ आगमान्तरे परेण पुरुषसद्भावाभ्युपगमात् प्रमाणपञ्चकाभावो नाभावप्रमाणसमुत्थापक इति चेत् । न । पराभ्युपगमस्य भवतोऽप्रमाणत्वात् ॥ प्रमाणत्वे वा वेदेऽपि नाभावप्रमाणप्रवृत्तिः । परेण तत्रापि कर्तृपुरुषसद्भावाभ्युपगमात् ॥ प्रवृत्तौ चागमान्तरेऽपि स्यात् । अविशेषात् ॥ नच वेदे पुरुषाभ्युपगमः परस्य मिथ्या । अन्यत्रापि तन्मिथ्यात्वप्रसक्तेः ॥ किंच । प्रमाणपञ्चकाभावः किं ज्ञातोऽभावप्रमाणजनकः, उताज्ञातः । यदि ज्ञातः, तदा न तस्यापरप्रमाणपञ्चकाभावाद् ज्ञप्तिः । अनवस्थाप्रसङ्गात् ॥ न्नापि प्रमेयाभावात् । इतरेतराश्रयदोषात् ॥ अथाज्ञातस्तज्जनकः ।

न । समयानभिज्ञस्यापि तज्जनकत्वप्रसङ्गात् । नचाज्ञात प्रमाणपञ्चकाभावोऽ  
 भावज्ञाने जनक । कृतयत्नस्यैव प्रमाणपञ्चकाभावोऽभावज्ञापक इत्यभिधानात् ॥  
 नच इन्द्रियादेरिव अज्ञातस्यापि प्रमाणपञ्चकाभावात्प्रमाणज्ञानजनकत्वम् ।  
 अभावात् सर्वशक्तिरहितस्य जनकत्वप्ररोधात् ॥ अविरोधे च भावेऽप्यभाव  
 इति नाम कृत स्यात् ॥ न तुच्छात्तदभावात्तदभावाज्ञानं, किन्तु प्रमाणप-  
 ञ्चकरहितादात्मन इति चेत् । न । आगमान्तरेऽपि तथाभूतस्यात्मन सम्भ-  
 वात्, अभावाज्ञानोत्पत्तिः स्यात् ॥ प्रमेयाभावाऽपि तद्वेतु, तदभावात्तन्नागमा-  
 न्तरेऽभावज्ञानमिति चेत् । न । अभावाभाव प्रमेयसद्भाव, तस्य प्रत्यक्षा-  
 धन्यतमप्रमाणेनानिश्चये, कश्चिदभावाभावप्रतिपत्तिः ॥ अभावाज्ञानाभावात्तत्प्रति-  
 पत्तिः, न सदुपलम्भकप्रमाणसद्भावादिति चेत् । न । अभावाज्ञानस्य प्रमेयाभावाका-  
 र्यत्वात्, तदभावाज्ञानाभावाभावगतिः । कार्याभावात्स्य कारणाभावाव्यभिचारात् ।  
 अप्रतिपत्तिसामर्थ्यस्याभावप्रतीतापि नेष्टसिद्धिः । क्वचित्प्रदेशे घटाभावात्प्रतिप-  
 त्तिस्तु न घटज्ञानाभावात्, किन्त्वेकज्ञानससर्गिण्यपदार्थान्तरोपलम्भात् ॥ न च  
 पुरुषाभावाभावप्रतिपत्ताय न्यायः । तदेकज्ञानससर्गिणः कस्यचिदप्यभावात् ॥  
 न, पुरुष एव तदेकज्ञानससर्गी । पुरुषाभावाभावयोर्विरोधेनैकज्ञानससर्गित्वास-  
 म्भवात् ॥ सम्भवेऽपि न पुरुषोपलम्भभावात् तदभावाभावप्रतिपत्तिः । तदुपल-  
 म्भस्यैव तत्प्रतिपत्तिरूपत्वात् । अतएव विरुद्धाभिधेयत्रयं न प्रवर्तते इति ॥  
 किञ्च । कस्याभावज्ञानाभावात् प्रमेयाभावाभाव, वादिन, प्रतिवादिन, सर्वस्य  
 वा । यदि वादिनोऽभावाज्ञानाभावात्तन्नागमान्तरे प्रमेयाभावः । वेदेऽपि माभूत् ।  
 तत्रापि प्रतिवादिनोऽभावाज्ञानाभावस्याभिधेयात् ॥ अथागमान्तरे वादिप्रतिवा-  
 दिनोरुभयोरप्यभावाज्ञानाभावान्न प्रमेयाभावः, वेदे तु प्रतिवादिनोऽभावाज्ञाना-  
 भावेऽपि, वादिनोऽभावाज्ञानसद्भावात् । न । वादिनो यदभावाज्ञानं तत्साङ्केतिकं,  
 नाभावात्प्रतीत्यन्तम्, आगमान्तरे प्रतिवादिनः अप्रामाण्याभावाज्ञानवत् । न च  
 साङ्केतिकेनादभावाज्ञानादभावसिद्धिः । अन्यथाऽऽगमान्तरेऽपि ततोऽप्रामाण्या-  
 भावसिद्धिः प्रसङ्गः । तन्नागमान्तरे वादिनोऽभावाज्ञानाभावाद् गतिः ॥ नापि प्रति  
 वादिनोऽभावाज्ञानाभावात्तत्र तद्गतिः । वेदेऽपि तदप्रसङ्गात् ॥ अत एव न

सर्वस्याभावज्ञानाभावात् ॥ असिद्धश्च सर्वस्याभावज्ञानाभावः । तच्चात्मा प्रमाण-  
पञ्चकविनिर्मुक्तो अभावज्ञानजनकः ॥ अथ वेदानादिसत्त्वमभावज्ञानोत्थापकम् ।  
नन्वत्रापि वक्तव्यम् । ज्ञातमज्ञातं वा तत्तदुत्थापकम् । न ज्ञातम् । तज्ज्ञा-  
नासम्भवात् । प्रत्यक्षादेः तज्ज्ञापकत्वेनाप्रवृत्तेः ॥ प्रवृत्तौ वा तत एव पुरुषा-  
भावसिद्धेरभावप्रमाणवैयर्थ्यम् । अनादिसत्त्वसिद्धेः पुरुषाभावज्ञाननान्तरीय-  
कत्वात् ॥ नाप्यज्ञातं तत् तदुत्थापकम् । अगृहीतसमयस्यापि तत्र तदुत्पत्तिप्रस-  
ङ्गात् ; केनचित्प्रत्यासत्तिविप्रकर्षाभावात् ॥ तन्नानादिसत्त्वमपि तदुत्थापक-  
मिति नाभावप्रमाणात्पुरुषाभावसिद्धिः ॥ नचाभावप्रमाणस्य प्रामाण्यम् ।  
प्राक्प्रतिषिद्धत्वात् ; प्रतिषेत्स्यमानत्वाच्च ॥ अथ पर्युदासरूपमपौरुषेयत्वम् । किं  
तत्पौरुषेयत्वादन्यत्सत्त्वम् । तस्यास्माभिरप्यभ्युपगमात् ॥ न, अनादिसत्त्वम् । तद्वा-  
हकप्रमाणाभावात् । तथाहि । न तावत् तद्वाहकं प्रत्यक्षम् । अक्षानुसारि-  
तया तथाव्यपदेशात् । अक्षाणां च अनादिकालसङ्गत्यभावेन तत्सम्बद्धतत्स-  
त्त्वेनाप्यसंबन्धात्, न तत्पूर्वकप्रत्यक्षस्य तथाप्रवृत्तिः ॥ प्रवृत्तौ वा तद्वदना-  
गतकालसम्बद्धधर्मस्वरूपग्राहकत्वेनापि प्रवृत्तेः, न धर्मज्ञानिषेधः । तथा  
'सत्संप्रयोगे पुरुषस्य इन्द्रियाणां बुद्धिजन्म तत्प्रत्यक्षमनिमित्तम्, विद्यमानो-  
पलम्भनत्वात्' इति सूत्रम् ;

“भविष्यति न दृष्टं च, प्रत्यक्षस्य मनागपि ॥

सामर्थ्यम्—” ॥

इति च वार्त्तिकं व्याहृतं स्यादिति न प्रत्यक्षात् तत्सिद्धिः ॥  
नाप्यनुमानात् । तस्याभावात् ॥ अथ—

“ अतीतानागतौ कालौ वेदकारविवर्जितौ ॥

कालत्वात् ; तद्यथा, कालो वर्त्तमानः समीक्ष्यते ” ॥१॥

इत्यतोऽनुमानात्तत्सिद्धिः । न । अस्य हेतोरगमान्तरेऽपि समानत्वात् ॥  
किंच । किं यथाभूतो वेदकरणासमर्थपुरुषयुक्त इदानीं तत्कर्तृपुरुषरहितः काल-  
उपलब्धः, अतीतोऽनागतो वा तथाभूतः कालत्वात् साध्यते; उत अन्यथा-  
भूतः । यदि तथाभूतः, तदा सिद्धसाध्यता । अथान्यथाभूतः; तदा सन्नि-  
वेशादिवदप्रयोजको हेतुः । तथाहि । यथाभूतानामभिनवकूपप्रासादादीनां

सन्निवेशादि बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वेन व्याप्तमुपलब्ध, तथाभूतानामेव जीर्णदूष-  
 प्रासादादीना तद् बुद्धिमत्कारणत्वप्रयोजकत्वानन्यथाभूतानाम् । यदि पुनरन्य-  
 थाभूतस्याप्यतीतस्यानागतस्य कालस्य तद्रहितत्व साधयेत्कालत्वम्; तदाऽन्य-  
 थाभूतानामपि भूधरादीना सन्निवेशादि बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्व साधयेत्; न तस्य  
 सर्वजगज्ज्ञातु कर्तुश्चेश्वरस्य सिद्धेश्वरान्यथाभूतकालभावसिद्धिरितीव अपौरुषेयत्व-  
 साधन च वेदानामनवसरम् ॥ अथ तथाभूतस्यैवातीतस्यानागतस्य वा  
 कालस्य तद्रहितत्व साध्यते । नच सिद्धसाध्यता । अन्यथाभूतस्य काल-  
 स्याभावात् । न । अन्यथाभूत कालो नास्तीति कुत प्रमाणादवगतम् । यद्य-  
 न्यत, तत एवापौरुषेयत्वसिद्धि, किमनेन । अतोऽनुमानाच्चेत् । न । अन्य-  
 थाभूतकालाभावात्, अतोऽनुमानाच्चद्रहितत्वसिद्धिस्तत्सिद्धेस्तत्सिद्धिरितीतरे-  
 तराश्रयदोषप्रसङ्गात् ॥ तदेवमन्यथाभूतकालस्याभावासिद्धेस्तथाभूतस्य तद्रहि-  
 तत्वसाधने सिद्धसाधनमिति ॥ नापि शब्दात्तत्सिद्धिः । इतरेतराश्रयदोषप्र-  
 सङ्ग । तदेवमन्यथा कथं वेदरचनमास्ति ॥ नापि विधिवाक्यादपरस्य भवति  
 प्रामाण्यमभ्युपगम्यते । अभ्युपगमे वा पौरुषेयत्वमेव स्यात् । तथाहि ।  
 तत्प्रतिपादकानि वेदवचांसि श्रूयन्ते । “हिरण्यगर्भं समवर्चताम्रे तस्यैव  
 चैतानि निश्वासितानि याज्ञवल्क्य इतीहोवाच” इत्यादीनि । तन्न शब्दा-  
 दपि तत्सिद्धिः ॥ नाप्युपमानात् सिद्धिः । यदि हि चोदनासदृश वाक्य-  
 मपौरुषेयत्वेन किञ्चित् सिद्धं स्यात्, तदा तत्सादृश्योपमानेन वेदस्या-  
 पौरुषेयत्वमुपमानात् सिद्धं स्यात् । नच तत्सिद्धमित्युपमानादपि न तत्सि-  
 द्धिः ॥ नाप्यर्थोपपत्तेः । अपौरुषेयत्वव्यतिरेकेणानुपपद्यमानस्य सिद्धवेदे कस्य-  
 चिद्धर्मस्याभावात् ॥ नाप्रामाण्याभावलक्षणो धर्मोऽनुपपद्यमानो वेदस्यापौरुषेयत्व  
 परिकल्पयति । आगमान्तरेऽपि तस्य धर्मस्य भावादपौरुषेयत्व स्यात् ॥ नचासौ  
 तत्र मिथ्या । वेदेऽपि तन्मिथ्यात्वप्रसङ्गात् ॥ अथागमान्तरे पुरुषस्य कर्तुरभ्युपग-  
 मात् पुरुषाणां च सर्वेषामपि आगमादिषु रक्तत्वात्, तद्द्वेषजनितस्याप्रामाण्यस्य  
 तत्र सभवात्, नाप्रामाण्याभावलक्षणो धर्मस्तत्र सत्य । वेदे त्वप्रामाण्यजनक-  
 दोषारपदस्य पुरुषस्य कर्तुरभावादप्रामाण्याभावलक्षणो धर्मः सत्य ॥ कुत पुन-



स्तत्र पुरुषाभावो निश्चितः । अन्यतः प्रमाणादिति चेत् । तदेवोच्यताम्, किम-  
 र्थापत्त्या । अर्थापत्तितश्चेत् । न । इतरेतराश्रयदोषप्रसङ्गात् । तथाहि । अर्थापत्तितः  
 पुरुषाभावसिद्धावप्रामाण्यासिद्धिरेतत्सिद्धौ चार्थापत्तितः पुरुषाभावसिद्धिरिती-  
 तरेतराश्रयत्वं, चक्रकचोद्यं चात्रापि । तथाहि । यद्यप्रामाण्याभावलक्षणो धर्मो  
 ऽनुपपद्यमानो वेदेऽपौरुषेयत्वं कल्पयति, आगमान्तरेऽप्यसौ धर्मस्तत्किं न  
 कल्पयति । तत्र पुरुषदोषसम्भवादसौ धर्मो मिथ्या; तेन तत्र तत्र कल्प-  
 यति । वेदे कुतः पुरुषाभावः । अर्थापत्तेश्चैतदागमान्तरे समानमित्यादि तदेवावर्त्तत  
 इति चक्रकानुपरमः ॥ नाप्यतीन्द्रियार्थप्रतिपादनलक्षणो धर्मोऽनुपपद्यमानो वेदे  
 पुरुषाभावं कल्पयति । आगमान्तरेऽपि समानत्वात् ॥ न चाप्रामाण्याभावे पुरुषा-  
 भावः सिद्ध्यति । कार्याभावस्य कारणाभावं प्रति व्यभिचारित्वेनान्यथानुपपन्नत्वा-  
 सम्भवात् । अप्रतिबद्धासमर्थस्य पुरुषस्याभावसिद्धावपि, न सर्वथा पुरुषाभाव-  
 सिद्धिः । पुरुषमात्रस्यापि निराकरणादिष्टसिद्धिश्च । अप्रामाण्यकरणस्य तत्कर्तृत्वे-  
 नास्माकमप्यनिष्टत्वात् ॥ नापि प्रामाण्यधर्मोऽन्यथाऽनुपपद्यमानो वेदे पुरुषाभावं  
 साधयति । आगमान्तरेऽपि तुल्यत्वात् ॥ शेषमत्र चिन्तितमिति न पुनरुच्यते ॥

परार्थवाक्योच्चारणान्यथाऽनुपपत्तेस्तत्प्रतिपत्तिरिति चेत् । अयमर्थः । स्वार्थे-  
 नावगतसंबन्धः शब्दः स्वार्थं प्रतिपादयति । अन्यथाऽगृहीतसंकेतस्यापि पुंसः  
 ततो वाच्यार्थप्रतिपत्तिः स्यात् । स च संबन्धावगमः प्रमाणत्रयसंपाद्यः । तथाहि ।  
 यदैको वृद्धोऽन्यस्मै प्रतिपन्नसङ्गतये प्रतिपादयति—‘देवदत्त! गामभ्याजैनां शुक्लां  
 दण्डेन’ इति, तदा पार्श्वस्थितोऽव्युत्पन्नसङ्केतः शब्दार्थो प्रत्यक्षतः प्रतिपद्यते, श्रो-  
 तुश्च तद्विषयक्षेपणादिचेष्टादर्शनात् अनुमानतो गवादिविषयां प्रतिपत्तिमवगच्छति;  
 तत्प्रतीत्यन्यथाऽनुपपत्त्या शब्दस्य च तत्र वाचिकां शक्तिं स एव परिकल्पयति ।  
 स च प्रमाणत्रयसंपाद्योऽपि सङ्गत्यवगमो न सकृद्वाक्यप्रयोगात्संभवति । वाक्या-  
 त्संमुद्धार्यप्रतिपत्तावयवशक्तेरावापोद्वापाभ्यां निश्चयात् ॥ नचास्थिरस्य पुनः पुन-  
 रुच्चारणं संभवति, तदभावे नान्वयव्यतिरेकाभ्यां वाचकशक्त्यवगमः, तदस-  
 त्वात् न प्रेक्षावद्भिः परावबोधाय वाक्यमुच्चार्यम्; उच्चार्यते च परावबोधाय  
 वाक्यम्; अतः परार्थवाक्योच्चारणान्यथानुपपत्त्या निश्चीयते धूमादिरिव गृहीतसंब-

न्धोऽर्थप्रतिपादक शब्दो नित्यः । तदुक्तम् । “दर्शनस्य परार्थत्वान्नित्य शब्दः” इति ॥ अथ मतम्, भूयो भूय उच्चार्यमाण शब्द सादृश्यादेकत्वेन निश्चीयमानोऽर्थप्रतिपात्तिं विदधाति, न पुनर्नित्यत्वात्, तन्न किञ्चिन्नित्यत्वपरिकल्पनेन प्रमाणप्राप्तयेन । तदयुक्तम् । सादृश्येन शब्दादर्थप्रतिपत्तेः । नहि सदृशतया शब्दः प्रतीयमानो वाचकत्वेनाध्यवसीयते, किन्त्वेकत्वेन । तथाह्येवं प्रतिपत्तिः । य एव सप्रबन्धग्रहणसमये मया प्रतिपन्न शब्दः स एवायमिति ॥ किञ्च । सादृश्यादर्थप्रतिपत्तौ भ्रान्तः शब्दादर्थप्रत्ययः स्यात् । नह्यन्यस्मिन् गृहीतसङ्केतेऽन्यस्मादर्थप्रत्ययोऽभ्रान्तः । यथा गोशब्दे गृहीतसप्रबन्धेऽश्वशब्दाद्गवार्थप्रत्ययः ॥ न च भूयोऽवयवसामान्ययोगस्वरूप सादृश्य शब्दे समवति । विशिष्टवर्णात्मकत्वाच्छब्दस्य, वर्णानां च निरवयवत्वात् ॥ नच समानरथानकरणजन्यत्वलक्षण सादृश्य प्रतिपत्तु शक्यम् । परकीयस्थानकरणादेरतीन्द्रियत्वेन तज्जन्यस्याप्यप्रतिपत्तेः ॥ नच गत्वादिप्रतिपत्तौ गादीनां वाचकत्वमभ्युपगन्तुं युक्तम् । गत्वादिसामान्यस्याभावात् । तदभावश्च, गादीनां नानात्वायोगात् । तदयोगश्च, प्रत्यभिज्ञया गादीनामेकत्वनिश्चयात् । अत एव न सामान्यनिबन्धना गादिषु प्रत्यभिज्ञा । भेदनिबन्धनस्य सामान्यस्यैव गादिष्वभावात्, कुतस्तन्निबन्धना गादिषु प्रत्यभिज्ञा । किञ्च । किं गत्वादीनां वाचकत्वम्, उत गादिव्यक्तीनाम् । न तावद्गत्वादीनाम् । नित्यत्वेनास्मदभ्युपगमाश्रयणप्रसङ्गात् । नापि गादीनां वाचकत्वम् । पित्रूपानुपपत्तेः । तथाहि । किं गत्वादिप्रतिपत्तौ व्यक्तिमात्रं वाचकम्, उत गादिव्यक्तिप्रतिपत्तेः । तत्र न तावत् गादिव्यक्तिप्रतिपत्तेः । सामान्ययुक्तस्यापि तस्यानन्वयात् । अनन्विताश्च नार्थप्रतिभासः । नापि गादिव्यक्तिमात्रम् । यतस्तदपि व्यक्तिमात्रं किं सामान्यान्तर्भूतम्, उत व्यक्त्यन्तर्भूतमिति कल्पनाद्वयम् । यदि सामान्यान्तर्भासः, तदा पुनरपि नित्यस्य वाचकत्वमित्यस्मत्पक्षप्रवेशः । अथ व्यक्त्यन्तर्भूतमिति पक्षः, तदाऽनन्वयदोषस्तदवस्थित इति । किञ्च । यद्यनित्यः शब्दः, तदाऽऽलम्बनरहिताच्छब्दप्रतिभासमात्रादर्थप्रतिपत्तिरभ्युपगता स्यात् । तथाहि । शब्दश्रवणं, ततः सङ्केतकालानुभूतस्मरणं, ततः तत्सदृशत्वेनाध्यवसायः । नचैतावन्तं कालं शब्दस्यावस्थानं

भवत्परिकल्पनया, तद्वाचकशून्यात्तत्प्रतिभासादर्थप्रतिपत्तिः स्यात् । अतोऽर्थ-  
प्रतिभासाभावप्रसङ्गात् नानित्यत्वं शब्दस्य ॥

अत्र प्रतिविधीयते ॥ यदुक्तम् । दर्शनस्य परार्थत्वान्नित्यः शब्दोऽनित्यत्वे  
पुनः पुनरुच्चारणासंभवात् न समयग्रहः; तदभावे शब्दादर्थप्रतिपत्तिर्न स्यात्,  
इति परार्थशब्दोच्चारणान्यथाऽनुपपत्तेर्नित्यः शब्दः । तदयुक्तम् । अनित्यस्यापि  
धूमादेरिवावगतसंबन्धस्यार्थप्रत्यायकत्वसंभवात् शब्दस्य । नहि धूमादीनामप्ये-  
कैव व्यक्तिरग्न्यादिप्रतिपादिका, किन्त्वन्यैव । नचानाश्रितसमानपरिणतीनां  
सर्वधूमादिव्यक्तीनामर्वाग्दृशा स्वसाध्येन संबन्धः शक्यो ग्रहीतुम् । असाधा-  
रणरूपेण सर्वधूमादिव्यक्तीनामदर्शनात् । न च लिङ्गानुमेयसामान्ययोस्तत्र  
संबन्धग्रहणम् । शब्देऽप्यस्य न्यायस्य समानत्वात् । नच धूमत्वात् मया  
प्रतिपन्नोऽग्निरिति प्रतिपत्तिः, किन्तु धूमादिति । सा च लिङ्गानुमेययोः सामा-  
न्यविशिष्टव्यक्तिमात्रयोः संबन्धग्रहणे सति, सामान्यविशिष्टाग्निव्यक्त्यवगमे  
युक्ता । नच धूमसामान्यादग्निसामान्यस्य, यथा च सामान्यविशिष्टस्य विशेषस्य,  
अनुमेयत्वं, वाच्यत्वं वाऽभ्युपगमनीयम् । अन्यथा सामान्यमात्रस्य दाहाद्यर्थ-  
क्रियाऽजनकत्वे, ज्ञानाद्यर्थक्रियायाश्च सामान्यसाध्यायास्तदैव समुद्भूतेर्दाहाद्यर्थि-  
नामनुमेयवाच्यप्रतिभासात्प्रवृत्त्यभावेन, लिङ्गिवाच्यप्रतिभासयोरप्रामाण्यप्रसङ्गः ।  
तथा धूमशब्दयोस्तद्विशिष्टयोः तत्त्वमभ्युपगन्तव्यम्; न्यायस्य समानत्वा-  
त् ॥ नचानुमेयत्ववाच्यत्वसामान्यं व्यक्तिव्यतिरेकेणानुपपद्यमानं तां लक्षयतीति  
लक्षणया प्रवृत्तिर्भविष्यतीति वक्तुं शक्यम् । क्रमप्रतीतेरभावात् । नहि लिङ्ग-  
वाचकजनितलिङ्गिवाच्यप्रतिभासे, प्राक् सामान्यप्रतिभासः, पश्चाद्यक्तिप्रतिभास  
इति क्रमप्रतीत्यनुभवः । न च लक्षणा संभवतीति प्रपञ्चतः प्रतिपादयिष्याम  
इत्यास्तां तावत् ॥ एवं सामान्यविशिष्टधूमादिलिङ्गस्य गमकत्ववद्गत्वादिविशिष्टगा-  
दिवाचकत्वे, न किञ्चिन्नित्यत्वेन । तदभावेऽपि धूमादिभ्य इवार्थप्रतिपत्तिसंभवात् ।  
अथ धूमादौ सामान्यस्य संभवात् पूर्वोक्तेन न्यायेन गमकत्वमस्तु; शब्दे तु न  
किञ्चित्सामान्यमस्ति, यद्विशिष्टस्य शब्दस्य वाचकभावः । शब्दत्वमिति चेत् ।  
न । गोशब्दस्य शब्दत्वविशिष्टस्य, स्ववाच्ये न संबन्धग्रहः । नच शब्दत्वमपि

गादिषु विद्यते । गोशब्दत्वगत्वादीना तु सत्त्वे का कथा । शब्दत्वादीना स्वभाव ,  
वर्णान्तरग्रहणे वर्णान्तरानुसन्धानाभावात् । यत्र सामान्यमस्ति तत्रैकग्रहणेऽपर-  
स्यानुसन्धानं दृष्टम्, यथा शात्रलेयग्रहणे बाहुलेयस्य । वर्णान्तरे च गादौ गृह्य  
माणे न कादीनामनुसन्धानम्, तन्न तत्र शब्दत्वादिसभयः । एतदयुक्तम् । यत्  
किमिदमनुसन्धानं भवतोऽभिप्रेतं यद् वर्णान्तरे गृह्यमाणे वर्णान्तरस्य नास्तीति  
प्रतिपाद्यते । यदि गादौ वर्णान्तरे गृह्यमाणे, अयमपि वर्ण इत्यनुसन्धानाभावात् ।  
तदयुक्तम् । एवमभूतानुसन्धानस्यानुभूयमानत्वेनाभावासिद्धेः ॥ अथ गादौ वर्ण-  
ान्तरे गृह्यमाणे, अयमपि कादिरित्यनुसन्धानाभावात् सामान्यसद्भावात्, तदाऽस्य  
त्पमिदमुच्यते । शात्रलेयादावपि व्यक्त्यन्तरे गृह्यमाणे, अयमपि बाहुलेय  
इत्यनुसन्धानाभावात् गोत्वस्याप्यभावः प्रसक्तः ॥ अथ तत्र गौर्गारित्यनुगता  
कारप्रत्ययस्याप्राधितस्य सद्भावात् न गोत्वासत्त्वम् । एतद् गादिष्वपि समानम् ।  
तत्रापि वर्णो वर्ण इत्यनुगताकारस्याप्राधितस्य प्रत्ययस्य सद्भावात्, कथं न  
वर्णेषु वर्णत्वस्य, गादिषु गत्वादेः, शब्दे शब्दत्वस्य सभयः । निमित्तस्य  
समानत्वात् । तथाहि । समानासमानरूपासु व्यक्तिषु क्वचित्समाना इति प्रत्य-  
योऽन्वेति, अन्यत्र व्याप्यते । यत्र च प्रत्ययानुवृत्तिस्तत्र सामान्यव्यवस्था,  
नान्यत्र । सा च प्रत्ययानुवृत्तिर्गादिष्वपि समाना इति कथं न तत्र सामान्य-  
व्यवस्था । यदि पुनर्गादिष्वनुगताकारप्रत्ययसत्त्वेऽपि न गत्वादिसामान्यमभ्युप-  
गम्यते, तर्हि शात्रलेयादिष्वपि न गोत्वसामान्यमभ्युपगमनीयम् । नहि तत्रापि  
तथाभूतप्रत्ययानुवृत्तिमन्तरेण सामान्याभ्युपगमेऽन्यत् निमित्तमुत्पन्नम् । अक्ष-  
जन्यत्वमप्राधितत्वादि च प्रत्ययस्योभयत्रापि विशेषः समानः । यदि चानुगता-  
वाधिताक्षजप्रत्ययविशेषप्रियत्वे सत्यापि गत्वादेरभावः, गादेरपि व्यावृत्तताभूत-  
प्रत्ययप्रियस्याभावात् स्यात् । ततश्च कस्य दर्शनस्य परार्थत्वान्नित्यत्वसाधेत् ॥  
अथ गादौ श्रोत्रग्राह्यत्वनिमित्तोऽनुगतः प्रत्ययो न सामान्यनिमित्तः । तदप्ययु-  
क्तम् । श्रोत्रग्राह्यत्वस्यातीन्द्रियत्वेनानवगमे निमित्ताग्रहणे, तद्ग्रहणनिमित्तानु-  
गतप्रत्ययस्य गादावभावात्प्रसङ्गात् । न च प्रत्ययभिज्ञया गादीनामेकत्वसिद्धेर्भेदनि-  
वन्तस्य तेषु गत्वादिमामान्यस्याभावात् इति युक्तमभिधानम् । गाद्येऽत्वग्राहि-

काया लूनपुनर्जातकेशनखादिष्विव तस्या भ्रान्तत्वात् । अथ दलितपुनरुदिते नखशिखरादौ प्रत्यभिज्ञाया बाधितत्वेन भ्रान्तत्वं, न पुनर्गादौ । ननु तत्र प्रत्यभिज्ञायाः किं बाधकम् । अन्तरालेऽदर्शनमिति चेत् । ननु गादावप्यन्तरालेऽदर्शनं समानम् । अथ दलितपुनरुदिते नखशिखरादावभावनिमित्तमन्तरालेऽदर्शनं, न गादावभावनिमित्तम् । किं पुनरत्रादर्शननिमित्तमिति वक्तव्यम् । किमत्र वक्तव्यम्, अभिव्यक्तेरभावः । अथ केयमभिव्यक्तिर्यद्भावादन्तराले गाद्यप्रतिपत्तिः । वर्णादिसंस्कारः । अथ कोऽयं वर्णादिसंस्कारः । आत्ममनःसंयोगपूर्वकप्रयत्न-प्रेरितेन कोष्ठेयन वायुना ताल्वादिसंयोगविभागवशात् प्रतिनियतवर्णाद्यभिव्यञ्जकत्वेन भेदमासादयता, वक्तृमुखसमीपगतैः स्पर्शनेन्द्रियप्रत्यक्षेण, तद्देशस्य च तूलादेः प्रेरणात्कार्यानुमानेन, देशान्तरे शब्दोपलब्ध्यन्यथाऽनुपपत्त्या च, प्रतीयमानेन; नित्यसर्वगतस्य गकारादेर्वर्णस्य, श्रोत्रस्य, उभयस्य वा वारकाणां वायूनासपनयनं; यथाक्रमं वर्णसंस्कारः, श्रोत्रसंस्कारः, उभयसंस्कारश्चेति चेत् । ननु वर्णसंस्कारोऽभिव्यक्तिरित्यभ्युपगमे, आवारकवायुभिर्विज्ञानजननशक्तिप्रतिघाताद्वर्णोऽपान्तराले ज्ञानं न जनयतीति अभ्युपगन्तव्यम् । सा च शक्तिर्वर्णस्वरूपात् कथञ्चिदभिज्ञाऽभ्युपगन्तव्या । एकान्तभेदे ततो वर्णादनुपकारे, तस्य शक्तिरिति संबन्धानुपपत्तेः । उपकारे वा तदुपकारिका अपरा शक्तिरभ्युपगन्तव्या; तस्या अपि ततो भेदेऽनवस्था । अभेदे प्रथमैव शक्तिः कथञ्चिदभिज्ञाऽभ्युपगमनीया । एवं हि पारम्पर्यपरिश्रमः परिहृतो भवति । तथाभ्युपगमे च तच्छक्तिप्रतिघाते वर्णस्वरूपमेव तदभिज्ञमावारकेण प्रतिहृतं भवति । ततश्च कथं नानित्यत्वम् । व्यञ्जकेनापि शक्तिप्रतिबन्धापनयनद्वारेण विज्ञानजनकशक्त्याविर्भावेन वर्णस्वरूपमेवाविर्भावितं भवतीति कथं न वर्णस्य व्यञ्जकजन्यत्वम् । व्यञ्जकावाप्तविज्ञानजननस्वरूपो वर्णो यदि तेनैव स्वरूपेणावतिष्ठते, तदा सर्वदा तदवभासिज्ञानप्रसङ्गः; सर्वदा तदजननस्वभावस्य भावात् । सहकार्यपेक्षा च नित्यस्य न भवतीति प्रतिपादयिष्यामः । अजनने वा न तत्स्वभावतेति प्रथममपि ज्ञानं न जनयेत् । यो हि यन्न जनयति न स तज्जननस्वभावः । यथा शालिवीजं यत्राङ्कुरमजनयन्न तज्जननस्वभावम् । न जनयति च वर्णो व्यञ्जकाभि-

मतवाच्यभिव्यक्तोऽपि सर्वदा स्वप्रतिभासिज्ञानम्, इति न सर्वदा तज्जननस्वभाव । तत्स्वभावाभावे चोत्तरकाल तदेवानित्यलमिति व्यर्थमभिव्यक्तिक्ल्पनम् । अपि च । वर्णाभिव्यक्तिपक्षे कोष्ठेन वायुना यात्रहेगमभिसर्पता यावान्वर्णाभिभागोऽपनीतावरण कृतस्तावत् एव श्रवण स्यात्, न समस्तस्य वर्णस्येति खण्डशस्तस्य प्रतिपत्ति स्यात् ॥ अथ वर्णस्य निरवयवत्वादेकत्रोत्सारितावरण सर्वापनीतावरण इति नाय दोषः, तर्हि निर्दिभागत्वादेकत्रानपनीतावरण सर्वत्र तथेति मनागपि श्रवण न स्यात् । सर्वत्र सर्वात्मना वर्णस्य परिसमाप्तत्वात् । सामस्येन श्रवणाभ्युपगमे, वर्णस्याव्यापकत्वमनेकत्वं च दुर्निवारम् । यदि चैकत्राभिव्यक्तो निर्दिभागत्वेन सर्वाभिव्यक्त, तदा सर्वदेशावस्थितैस्तस्य श्रवण स्यात् । यदप्युच्यते । यथैत्रोत्पद्यमानोऽयमुत्पत्तिवादिना पक्षे दिगादीनामभिभागादभिक्तदिगादिमवधिद्वेन स्वरूपेणामर्गतोऽपि, सर्वां प्रति भ्रमन्नपि, न सर्वैरवगम्यते, किन्तु यच्छरीरसमीपवर्ती वर्ण उत्पन्नस्तेनैवासौ गृह्यते, तथाऽस्मत्पक्षेऽपि स्वतः सर्वगतोऽपि वर्णो न सर्वैर्दूरस्थैरवगम्यते, किन्तु यच्छरीरसमीपस्थोऽभिव्यक्तस्तेरेवेति व्यञ्जकध्वनिसन्निधानासन्निधानकृत् वर्णस्य श्रवणमश्रवण च युक्तम् ।

एतदेवाह—

“यथैत्रोत्पद्यमानोऽय न सर्वैरवगम्यते ।

दिग्देशाद्यभिभागेन सर्वां प्रति भ्रमन्नपि ॥ १ ॥

तथैत्र यत्समीपस्थैर्नादे स्यात् यस्य सस्कृति ।

तैरेव गृह्यते शब्दो न दूरस्थै कथञ्चन” ॥ २ ॥ इति ।

तदपि प्रलापमात्रम् । यतो यदि व्यञ्जका वायवो यत्रैव सनिहितास्तत्रैव वर्णसंस्कारकुर्युस्तदा स्यादप्येतत्, किन्तु तत्राभ्युपगमे वर्णस्य सावयवत्वम्, अनभिव्यक्तम्वरूपादभिव्यक्तम्वरूपस्य च भेदात्, अनेकत्व च स्यात् । सर्वात्मना तु संस्कारे—

“यच्छरीरसमीपस्थैर्नादे स्याद्यस्य सस्कृति ।

तैर्यथा ध्रुवते शब्दस्तथा दूरगतैर्न किम्” ॥ १ ॥

इन्द्रियसंस्कारकेषु समानेन्द्रियग्राह्ये समानदेशेऽर्थे प्रतिनियतविषयग्राहकत्वेन, इन्द्रियान्तरविषयग्राहकत्वेन च इन्द्रियसंस्कारकत्वस्यादर्शनात्, अत्यन्ता-संभविनो नार्थापत्तिसामर्थ्यात्कल्पना युक्ता । कारकाणां तु प्रतिनियत-कार्यकर्तृत्वस्यान्यत्राप्युपलब्धेः प्रतिनियतवर्णोत्पादनसामर्थ्यभेदस्य तात्वादि-प्वर्थापत्तितः कल्पना संभाव्यत एव । किंच । इन्द्रियं संस्कुर्वद् व्यञ्जकं यदि यथावस्थितवर्णग्राहकत्वेनेन्द्रियसंस्कारं विदध्यात्, तदा सकलनभस्त-लव्यापिनो गादेः प्रतिपत्तिः स्यात् । नचासौ दृष्टा । अथान्यथा न तर्हि वर्णस्वरूपप्रतिभास इति न तत्स्वरूपसिद्धिः; तन्न श्रोत्रसंस्कारोऽप्यभिव्यक्तिः ॥ नाप्युभयसंस्कारोऽभिव्यक्तिः; प्रत्येकपक्षोक्तदोषप्रसङ्गात् । नचान्यप्रकारः संस्का-रोऽभिव्यक्तिः संभवति । तदभिव्यक्तेरसंभवात् । नानभिव्यक्तिनिमित्तोऽन्तराले गादीनामनुपलम्भः किन्तु दलितनखशिखरादिष्विवाभावनिमित्तः, इति लूनपु-नर्जातनखादिष्विवापान्तरालादर्शनेन गादिप्रत्यभिज्ञाया वाध्यमानत्वादप्रामाण्यम् । अथ खण्डितपुनरुदितकररुहसमूहविषयाया अपि प्रत्यभिज्ञायास्तत्सामान्यवि-षयत्वेन नाप्रामाण्यम्; तस्यास्तद्विषयतयाऽवाध्यमानत्वात् । नचायं प्रकारो गा-दिविषयप्रत्यभिज्ञायाः सम्भवति । तथाभूतकेशादिष्विव गादिभेदविषयावाधित-प्रतिभासाभावेन तद्भेदासिद्धौ, समानानां भावः सामान्यमिति कृत्वा तत्र सा-मान्यस्यैवासम्भवात् । असदेतत् । गादिष्वपि पूर्वोपलब्धगादेः सकाशादयमल्पो महान् कर्कशो मधुरो वा गादिरित्यवाधिताक्षजप्रतिभाससद्भावेन भेदनिबन्धनसा-मान्यसम्भवस्य न्यायानुगतत्वात् । नच यथा तुरगजवस्य पुरुषेऽध्यारोपात्पुरुषो यातीति प्रत्ययो व्यपदेशश्च, तथा व्यञ्जकध्वनिगतस्याल्पकर्कशादेर्गादाबुपचा-रात् तथा प्रत्ययो, व्यपदेशश्चैत्यभ्युपगन्तुं शक्यम् । तथाऽभ्युपगमे, वाहीके गो-प्रत्ययवद्, गादिप्रत्ययस्य भ्रान्तत्वेन गादिस्वरूपासिद्धिप्रसङ्गात् । नहि भ्रान्तप्रत्य-यसंवेद्या द्विचन्द्रादयः स्वरूपसंगातिमनुभवन्ति । नचाल्पमहत्त्वप्रत्यययोर्भ्रान्तित्वे, अल्पमहत्त्वे एव गादिविषये अव्यवस्थितस्वरूपे; न पुनर्गादिको वर्णः । तत्प्र-त्ययस्याभ्रान्तत्वात् । नचान्यविषयप्रत्ययस्य भ्रान्तत्वेऽन्यस्य तथाभावोऽतिप्र-सङ्गादिति वक्तुं युक्तम् । यतो यद्यल्पमहत्त्वादिधर्मव्यतिरिक्तस्य गादेः, द्वित्वर-

हितस्येव निशीथिनीनाथस्य, प्रत्ययविषयत्व स्यात् तदैव तद्युज्येतापि वक्तुम् ।  
नच स्वप्नेऽपि तद्धर्मानध्यासितो गादि केनचित् प्रतीयत इति कथं तस्य  
महत्त्वादिधर्मरहितस्य स्वरूपव्यवस्था । अत एव महत्त्वादिधर्मयुक्तस्य सर्वदा  
प्रतीयमानत्वाद् गादेर्न तद्धर्मयुक्ततया प्रतीयमानस्य, उपचरितप्रत्ययविषयता ॥

तदुक्तम् —

“यो ह्यन्यरूपसन्नेध सवेद्येतान्यथाऽपि वा ।

स भ्रान्तो, नतु तेनैव यो नित्यमुपलभ्यते” ॥ १ ॥ इति ।

तन्न व्यञ्जकधर्माध्यारोपादुपचरितप्रत्ययविषयत्व तथाभूतस्य गादे ।  
सर्वभावानामुपचरितप्रत्ययविषयत्वेन स्वरूपाभावाप्रसङ्गात् । नच व्यञ्जकस्य  
प्रदीपादेरल्पमहत्त्वभेदात् व्यङ्ग्यस्य घटादेरल्पमहत्त्वभेदप्रतिभासो दृष्ट ॥ अथ  
व्यञ्जकधर्मानुकारित्व व्यङ्ग्ये उपलभ्यते । तथाहि । एकस्वरूपमपि मुख, खड्गे  
प्रतिबिम्बित दीर्घम्, आदेशे वर्तुल, नीलकाचे गौरमपि श्याम, व्यञ्जकधर्मानु-  
कारितया प्रतिभासविषयमुपलभ्यत इति प्रकृतेऽपि तथा स्यात् । एतदप्यसङ्गतम् ।  
दृष्टान्तमात्रादर्थासिद्धे । तस्य हि साध्यसाधनप्रतिबिम्बसाधकप्रमाणविषयतया  
साध्यसिद्धावुपयोगो, न स्वतन्त्रस्य । अन्यथा ‘एक एव हि भूतात्मा भूते भूते  
व्यवस्थितः’ इत्यादिदृष्टान्तमात्रतो, अद्वैतवादिनोऽपि पुरुषाद्वैतसिद्धे, शब्द-  
स्वरूपस्याप्यभावात् कस्योपचारात् महत्त्वादिप्रतिभास इत्युच्यते । मुखादीना च  
च्छाया खड्गादौ सक्रान्ता तद्धर्मानुकारिणी प्रतिभाति, न मुखादय । नच  
गादीना छाया व्यञ्जकधर्निसक्रान्ता तद्धर्मानुकारिणी प्रतिभातीति शक्य  
वक्तुम् । शब्दस्य भवताऽमूर्त्तत्वेनाभ्युपगमात् । अमूर्त्तस्य च मूर्त्तध्वनौ छाया  
प्रतिबिम्बनासम्भवात् । मूर्त्तानामेव हि मुखादीना मूर्त्ते आदर्शादौ छायाप्रति-  
बिम्बन दृष्ट, नामूर्त्तानामात्मादीनाम् । अदृष्टे च ध्वनौ छाया प्रतिबिम्बिताऽपि  
न गृह्येत, कथं तद्धर्मानुकारितया प्रतीतिविषय । नच ध्वने शब्दप्र-  
तिभासकाले श्रवणप्रतिपत्तिविषयत्वम् । उभयाकारप्रतिपत्तेरसवेदनात् । तन्न  
व्यञ्जके ध्वनौ प्रतिबिम्बिता गकारादिच्छाया प्रतिभाति । नाप्यमूर्त्ते गादौ  
ध्वनिच्छायाप्रतिबिम्बन युक्तम् । अमूर्त्ते आकाशादौ घटादिच्छायाप्रतिबिम्बना-



नुपलब्धेः । तदयुक्तमुक्तं खड्गादौ दीर्घमुखादिप्रतिभासवदल्पमहत्त्वादियुक्त-  
शब्दप्रतिभास इति । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैपम्यात् । अतोऽवाधितमहत्त्वादिभेद-  
भिन्नगादिप्रतिभासाद् गादिभेदसिद्धेः, तन्निबन्धनस्य सामान्यस्य गादौ सद्भावात् ;  
तन्निबन्धना प्रत्यभिज्ञा दलितोदितनखशिखगादिष्विव गादावभ्युपगमनीया ।  
अत एव धूमादीनामिवानित्यलेऽपि गादीनां, सामान्यसद्भावात् सद्गत्यवगमस्य  
संभवात् ; न परार्थशब्दोच्चारणान्यथाऽनुपपत्त्या तन्नित्यत्वकल्पना युक्ता । तद्  
गत्वादिविशिष्टस्य गादेरविवक्षितविशेषस्य स्वार्थेन सद्गत्यवगमेन, न किञ्चि-  
न्नित्यत्वेन । यथा गोत्वादिविशिष्टस्य गोव्यक्तिमात्रस्य वाच्यत्वे न कश्चिद्व्येष्टः ;  
तद्वद् वाचकत्वेऽपि तदर्थप्रतिपादकत्वस्य अन्यथापि सम्भवात् ‘दर्शनस्य  
परार्थत्वात् नित्यः शब्दः’ इत्ययुक्तमभिहितम् ॥ यत्पुनरुक्तम् । सदृशत्वेनाग्रह-  
णात् न सादृश्यादर्थप्रतिपत्तिरिति । तत्र यदि सदृशपरिणामलक्षणं सामान्यं,  
व्यक्तेः सादृश्यमभिप्रेतम् ; तदा तस्य यथा शक्तिविशेषणस्य वाचकत्वं तथा  
प्रतिपादितम् । अथान्यथाभूतं सादृश्यमत्र विविक्षितं, तदा तस्य वाचकत्वान-  
भ्युपगमात् स एव परिहारः । यत्तूक्तम् । वर्णानां निरवयवत्वात् न भूयोऽवय-  
वसामान्ययोगलक्षणस्य सादृश्यस्य सम्भवः । तदत्यन्तासद्गतम् । वर्णानां भाषा-  
वर्गणारूपपरिणतपुद्गलपरिणामस्यैव सावयवत्वात् ॥ अथ पौद्गलिकत्वे वर्णानां,  
महत्त्वदृष्टकल्पना प्रसज्यते । तथाहि । शब्दस्य श्रवणदेशागमनं, मूर्त्तिस्पर्शादि-  
मत्त्वं च अनुपलभ्यमानं परिकल्पनीयम् । तेषां च मूर्त्तिस्पर्शानां सतामप्यनु-  
द्भूतता कल्पनीया, त्वगग्राह्यत्वं च परिकल्पनीयम् । ये चान्ये सूक्ष्मा भागा-  
स्तस्य कल्पन्ते, तेषां च शब्दकरणवेलायां सर्वथाऽनुपलभ्यमानानां कथं रच-  
नाक्रमः क्रियताम् । उपलभ्यमानत्वेऽपि कीदृशाद्रचनाभेदात् गकारादिवर्णभेदः ;  
द्रवत्वेन च विना कथं वर्णावयवानां परस्परतः संश्लेषो वर्णनिष्पादकः । यद्यपि  
च कथञ्चित् कर्त्रा निष्पादिता वर्णाः, तथापि आगच्छतां कथं न वायुना वि-  
श्लेषः । लघूनां तदवयवानामुदकादिनिबन्धनाभावात् । निबद्धानामप्यागच्छ-  
तां वृक्षाद्यभिहतानां विश्लेषो लोष्टवत् । नचैकशब्दस्यैकश्रोत्रप्रवेशे मूर्त्तत्वेन  
प्रतिबद्धत्वादन्येषां श्रोतृणां तद्देशव्यवस्थितानामपि श्रवणमुपपद्यते । प्रयत्ना-

न्तरस्यासत्त्वेन पुनर्निष्क्रमणासम्भवात् । नचैकगोशब्दापेक्षयाऽवान्तरवर्णनाना-  
त्वरूपनायामस्ति प्रयोजनम् । एकस्मादेव गोशब्दादर्थप्रतीति । अतो गकारा-  
दिवर्णनानात्वमदृष्ट परिकल्पनीयम् । न चैकस्यैव गोशब्दावयविन सर्वासु दिक्षु  
गमन युज्यत इत्यनेकादृष्टपरिकल्पना स्यात् ।

तदुक्तम् —

“शब्दस्याऽऽगमन तावददृष्ट परिकल्प्यते ।

मूर्त्तिस्पर्शादिमत्त्व च तेषामभिभवः सताम् ॥ १ ॥

त्वगग्राह्यत्वमन्ये च सूक्ष्मा भागाः प्रकल्पिता ।

तेषामदृश्यमानाना कथं च रचनाक्रम ॥ २ ॥

कीदृशाद्रचनाभेदाद्दर्शनेदं जायताम् ।

द्रवत्वेन विना चैषा सश्लेष कल्प्यता कथम् ॥ ३ ॥

आगच्छता च विश्लेषो न भवेद्वायुना कथम् ।

लघवोऽवयवा ह्येते निबद्धा नच केनचित् ॥ ४ ॥

वृक्षाद्यभिहतानां तु विश्लेषो लोष्टवद्भवेत् ।

एकश्रोत्रप्रवेशे च नान्येषा च पुन श्रुति ॥ ५ ॥

नचावान्तरवर्णानां नानात्वस्यास्ति कारणम् ।

नचैकस्यैव सर्वासु गमन दिक्षु युज्यते” ॥ ६ ॥ इति ।

एतद्भवत्पक्षेऽपि सर्वे समानम् । तथाहि । वायोरगमन तावददृष्ट परिक-  
ल्प्यत इत्याद्यपि वक्तुं शक्यत एव । केवल वर्णस्थाने वायुशब्द पठनीय इति  
कथं न भवत्पक्षेऽपि भूयस्यदृष्टपरिकल्पना । अपि च । भवत्पक्षेऽयमपर परिकल्प-  
नागौरवदोष सम्पद्यते । वर्णस्य पूर्वापरकोट्यो सर्वत्र देशेऽनुपलभ्यमानस्य  
सत्त्व परिकल्पनीयम्, तस्य चावारका स्तिमिता वायव प्रमाणतोऽनुपलभ्यमाना,  
तदपनोदकाश्चान्ये तथाभूता एव व्यञ्जका परिकल्पनीया, तेषा चोभयरूपा-  
णामपि शक्तिनानात्व परिकल्पनीयम् । अस्मत्पक्षे तत्सर्वमपि नास्तीति कथम-  
दृष्टपरिकल्पना गुर्वा । पौद्गलिकत्व च शब्दस्य, अम्बरगुणप्रतिषेधप्रस्तावे प्रमाणो-  
पपन्न करिष्यत इत्यास्ता तावत् ॥ यत्पुनर्भ्रान्तत्व शब्दादर्थप्रत्ययस्याभिहितम्,

तद् धूमाह्लिङ्गाह्लिङ्गिप्रत्ययेन प्रत्युक्तम् ॥ गत्वादिविशिष्टस्य गादेर्वाचकत्वमयुक्तम् । गत्वादेः सामान्यस्यासम्भवात् ; तदनन्तरं निराकृतम् । यत्पुनरुक्तम् । गादिव्यक्तिमात्रं गत्वादिविशिष्टं नोपपद्यते, तस्य सामान्यविशेषयोरन्यतरत्रान्तर्भाव एकत्र वाचकस्य नित्यत्वप्रसङ्गात्, अन्यत्रानन्वयात् वाचकत्वायोगात् । एतदसारम् । व्यक्तिमात्रस्य सामान्यविशिष्टस्य पूर्वं वाचकत्वव्यवस्थापनात् । ता एव व्यक्तयोऽविवक्षितासाधारणविशेषाः सामान्यविशिष्टव्यक्तिमात्रशब्दाभिधेयाः । किञ्च । किं वर्णानां नित्यत्वमभ्युपगम्यते, उत वर्णक्रमस्य, आहोस्वित् वर्णाभिव्यक्तेः, किंवा तत्क्रमस्य । तत्र न तावदभिव्यक्तेर्नित्यत्वम् । तस्या निषिद्धत्वात् । अनिषेधेऽपि पुरुषप्रयत्नप्रेरितवायुजन्यत्वेनापौरुषेयत्वासम्भवात् । नाप्यभिव्यक्तिक्रमस्य । अभिव्यक्त्यभावे तत्क्रमस्याप्यभावात् । तत्पौरुषेयत्वे तस्यापि पौरुषेयत्वात् ॥ अथैवं पौरुषेयत्वस्यानादिसिद्धस्य केनचिदादावकृतस्य सर्वपुरुषैः परिग्रहात्, पुरुषाणां स्वातन्त्र्याभावादपौरुषेयत्वमुच्यते ।

तदुक्तम्—

“ वक्त्रा नहि क्रमं कश्चित्स्वातन्त्र्येण प्रपद्यते ।

यथैवास्य परैरुक्तः तथैवैनं विवक्षति ॥ १ ॥

परोऽप्येवं ततश्चास्य संबन्धवदनादिता ।

तेनेयं व्यवहारात् स्यादकौटस्थेऽपि नित्यता ॥ २ ॥

यत्नतः प्रतिषेध्या नः पुरुषाणां स्वतन्त्रता” ॥ इति ।

एतदसंबन्धम् । अपौरुषेयत्वप्रतिपादकप्रमाणस्यासिद्धत्वात् ॥ अथ वर्णक्रमस्यापौरुषेयत्वमभ्युपगम्यते । तदप्यचारु । वर्णानां नित्यत्वेन कालकृतस्य तन्तुपटवद्; व्यापकत्वेन देशकृतस्य मुक्तावलीमुक्ताफलमालावत्; अस्यासम्भवात् ॥ अथ वर्णानामपौरुषेयत्वमङ्गीक्रियते । तदप्यसङ्गतम् । ‘य एव लौकिकाः शब्दास्त एव वैदिकाः’ इत्याभिधानात् वेदवल्लोकगतशास्त्रमपि प्रमाणं स्यादिति तदर्थानुष्ठानं भवतः प्रसज्यते । लौकिके च वाक्ये यो विसंवादः क्वचिदुपलभ्यते, स भवन्नीत्या न प्राप्नोति ॥ अथ लौकिकवैदिकशब्दयोर्भेदोऽभ्युपगम्यते । तथा रागादिसमन्वितत्वाभ्युपगमात्सर्वपुरुषाणां, न तेषां यथावस्थितवेदार्थ-

परिज्ञानम्; स्वयं वेदोऽपि न भवता वेदार्थं प्रतिपादयति, नापि वेदार्थप्रति-  
पादकमपौरुषेय वेदव्याख्यानमवगतार्थं सिद्धम्, येन ततो वेदार्थप्रतिपत्ति,  
लौकिकशब्दानुसारेण वेदशब्दार्थप्रकल्पनमपि तद्भेदाभ्युपगमेऽनुपपन्नमिति न  
वेदार्थप्रसिद्धि स्यादिति न वैदिकलौकिकशब्दयोर्भेदाभ्युपगम श्रेयानिति  
लौकिकवैदिकस्यापि पौरुषेयत्वमभ्युपगन्तव्यम् । न च लौकिकवैदिकशब्दयो  
शब्दस्वरूपाविशेषे, सङ्केतग्रहणव्यपेक्षत्वेनार्थप्रतिपादकत्वे, अनुच्चार्यमाणयोश्च  
पुरुषेणाश्रवणे सत्यतोऽपरो विशेषो विद्यते, यतो वैदिका अपौरुषेया, लौकिका  
पौरुषेया स्युः । तथा नियोगे चार्थप्रत्यायनमुभयोरपि । नच नित्यत्वे पुरुषे-  
च्छात्रशास्त्रार्थप्रतिपादकत्व युक्तम्, उपलभ्यन्ते च यत्र पुरुषैः सङ्केतितस्त-  
मर्थमविगानेन प्रतिपादयन्त । अन्यथा नियोगाद्यर्थभेदपरिकल्पनमसारं स्यात् ।  
अतः पौरुषेयत्वमनुमानादवसीयते । तथाहि । ये नररचितरचनाविशिष्टास्ते  
पौरुषेया, यत्राऽभिनयकूपप्रासादादिरचनाविशिष्टा जीर्णकूपप्रासादादयः, नर-  
रचितरचनाविशिष्टा च वैदिक वचनमिति प्रयोगः ॥ नचानाश्रयासिद्धो हेतुः ।  
वैदिकीनां रचनानां प्रत्यक्षत उपलब्धेः ॥ नाप्यप्रसिद्धविशेषण पक्षः । अभिनय-  
कूपप्रासादादिषु पुरुषपूर्वकत्वेऽस्य साध्यधर्मलक्षणस्य विशेषणस्य सिद्धत्वात् ॥  
नच हेतोः स्वरूपासिद्धत्वम् । वैदिकीषु वचनरचनासु विशेषग्राहकप्रमाणामा-  
वेन तस्याभावात् । नच प्रामाण्याभावलक्षणो विगेष तत्र इति शक्यमभिघातुम् ।  
तत्राभूतस्य विशेषस्य विद्यमानस्यापि पौरुषेयत्वानिराकरणात् । यादृशो हि  
विशेष उपलभ्यमान पौरुषेयत्व निराकरोति, तादृशस्य विशेषस्याभावादविशि-  
ष्टत्वमुच्यते, न पुनः सर्वथा विशेषाभावात्, एकान्तेनाविशिष्टस्य कस्यचिदभा-  
वात् । अप्रामाण्याभावलक्षणश्च विगेषो दोषवन्तमप्रामाण्यकरण पुरुष निराकरोति,  
नच गुणवन्तमप्रामाण्यनिवर्त्तकम् । नच गुणवत् पुरुषस्याभावात्, अन्यस्य च  
तेन विशेषेण निवर्त्तितत्वात्सिद्धमेवपौरुषेयत्वं वेद इत्यभ्युपगमनीयम् । अपो-  
रुषेयत्वस्य निराकृतत्वाद्, गुणवत्पुरुषाभावेऽप्रामाण्याभावलक्षणस्य विशेषस्या-  
भावात्प्रसङ्गात् । नच गुणवत् पुरुषस्यान्येन विशेषेण निराकरणमिति तथाभूत-  
विशेषस्याभावात् नामिद्धो नररचितवचनरचनाविशिष्टत्वलक्षणो हेतुः । पौरुषेयेषु

प्रासादादिषु नररचितरचनाविशिष्टत्वदर्शनादपौरुषेयेष्वकाशादिष्वदर्शनाच्च, नानैकान्तिकः ॥ अथापौरुषेयेष्वदृष्टमपि नररचितरचनाविशिष्टत्वं, तत्र विरोधाभावादाशङ्क्यमानं सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकत्वादनैकान्तिकम् । न । अपौरुषेयेष्वपि नररचितरचनाविशिष्टत्वस्य भावे, पौरुषेयत्वेन निश्चितेषु प्रासादादिषु सकृदपि तस्य सद्भावो न स्यात् । अन्यहेतुकस्य ततः कदाचिदप्यभावात् । भावे वा तद्धेतुक एवासाविति नापौरुषेये तस्य सद्भावः शङ्कनीयः ॥ अत एव न विरुद्धः । पक्षधर्मत्वे सति विपक्ष एव वृत्तिर्यस्य स विरुद्धः । नचास्य विपक्षे वृत्तिरिति प्रतिपादितम् ॥ नापि कालात्ययापदिष्ट-प्रकरणसमा-प्रयोजकत्वानि हेतोर्दोषाः सम्भवन्ति । तथाहि । प्रत्यक्षागमबाधितकर्मनिर्देशानन्तरप्रयुक्तत्वं हेतोः कालात्ययापदिष्टत्वमुच्यते । नच यत्र स्वसाध्याविनाभूतो हेतुर्धर्मिणि प्रवर्तमानः स्वसाध्यं व्यवस्थापयति, तत्रैव प्रमाणान्तरं प्रवृत्तिमासादयत्तमेव धर्मं व्यावर्तयति । एकस्यैकदैकत्र विधिप्रतिषेधयोर्विरोधात् । तन्न बाधाविनाभावयोः सम्भव इति न कालात्ययापदिष्टत्वमविनाभूतस्य हेतोर्दोषः संभवति ॥ प्रकरणसमत्वमपि प्रतिहेतोर्विपरीतधर्मसाधकस्य प्रकरणचिन्ताप्रवर्तकस्य तत्रैव धर्मिणि सद्भाव उच्यते । नच स्वसाध्याविनाभूतहेतुसाधितधर्मिणो धर्मिणि विपरीतत्वं संभवतीति न विपरीतधर्माध्यायिनो हेत्वन्तरस्य तत्र प्रवृत्तिरिति न प्रकरणसमत्वमविनाभूतस्य हेतोर्दोषः ॥ अप्रयोजकत्वं तु पक्षधर्मान्धयव्यतिरेकाणामन्यतरूपाभावः । नच प्रकृते हेतौ तदभाव इति दर्शितम् ॥ अथाऽनुमानलक्षणयुक्तस्य प्रत्यनुमानस्यापौरुषेयत्वसाधकस्य सद्भावात् प्रकरणसमता, प्रकृतस्य हेतोरनुमानबाधितत्वं वा पक्षस्य दोषः । प्रत्यनुमानं च दर्शितम् :—

“वेदाध्ययनमखिलं गुर्वध्ययनपूर्वकम् ।

वेदाध्ययनवाच्यत्वादधुनाऽध्ययनं यथा” ॥ १ ॥ इति ।

नचैतदाशङ्कनीयम् । एवंविधे प्रत्यनुमानेऽभ्युपगम्यमाने कादम्बर्यादीनामप्यपौरुषेयत्वसिद्धिः । यतस्तेषु बाणादीनां कर्तृणां निश्चयः । तथाहि । कालिदासकृतत्वेन कुमारसंभवादीनि काव्यानि अविगानेन स्मर्यन्ते ॥ अथ वेदेऽपि कर्तृस्मरणमस्ति । तथाच । केचिद्धिरण्यगर्भं वेदानां कर्तारं स्मरन्ति;

अपरे अष्टकादीन् ऋषीन् । सत्यमस्ति, नत्वविगीत, यथा भारतादिषु । तथा छिन्नमूल च स्मरणस्यानुभवो मूलम् । नच वेदे कर्तृस्मरणस्य केनचित्प्रमाणेन मूलानुभवो व्यवस्थापयितुं शक्य । यदपि कर्तृसद्भावप्रतिपादक वचनं कैश्चित् कृतम्, 'हिरण्यगर्भं समन्वृताग्रे' इत्यादि, तदपि मन्त्रार्थवादानां श्रूयमाणे ऽथे प्रामाण्यायोगात्, न तत्सद्भावान्नेदकम् ।

तदुक्तम् —

“भारतेऽपि भवेदेवं, कर्तृस्मृत्या तु बाध्यते ।

वेदे तु तत्स्मृतिर्या तु, साऽर्थवादानिन्धना” ॥ १ ॥

एतदप्ययुक्तम् । यतः किमत्र प्रतिसाधनत्वेन विवक्षितम् ? । किमध्ययन-शब्दवाच्यत्वम्, उत कर्तृस्मरणम् । पूर्वस्मिन् पक्षे, निर्विशेषणो वा हेतुरपौरुषेयत्वप्रतिपादक, कर्तृस्मरणविशिष्टो वा । निर्विशेषणस्य निश्चितकर्तृकेषु भारतादिष्वपि भावादनेकान्तिकत्वम् । किंच । किं यथाभूतानां पुरुषाणामध्ययनपूर्वकं दृष्टं तथाभूतानामेवाध्ययनवाच्यत्वम्, अध्ययनपूर्वकत्वं साधयति, उत अन्यथाभूतानाम् । यदि तथाभूतानां, तदा सिद्धसाधनम् । अथान्यथाभूतानां, तदा सन्निवेशादिवदप्रयोजको हेतुः ॥ अथ तथाभूतानामेव साधयति । न च सिद्धसाधनम्, सर्वपुरुषाणामतीन्द्रियार्थदर्शनशक्तिवैकल्येन अतीन्द्रियार्थप्रतिपादकप्रेरणाप्रणेतृत्वासामर्थ्येनेदृशत्वात् । स्यादेतत्, यदि प्रेरणायास्तथाभूतार्थप्रतिपादनेऽप्रामाण्याभावः सिद्धः स्याद्, यावता गुणवद्वक्तुरभावे तद्गुणैरनिराकृतैर्दोषैरपोदितत्वात्सापवादः प्रामाण्यमित्युक्तम्, तथाभूता च प्रेरणामतीन्द्रियदर्शनशक्तिविकला अपि कर्तुं समर्था इति कुतस्तथाभूतप्रेरणाप्रणेतृत्वासामर्थ्येन सर्वपुरुषाणामीदृशत्वसिद्धिः, यतः सिद्धसाधनं न स्यात् । अथ न गुणवद्वक्तृत्वेन चोदनाया अप्रामाण्यनिवृत्तिः, किन्त्वपौरुषेयत्वेन, ततो नायदोषः । ननु कुत पुनरपौरुषेयत्वचोदनाया अवगतम् । यद्यन्यतोऽनुमानात्, तदा तत एवापौरुषेयत्वसिद्धेर्व्यर्थं प्रकृतमनुमानम् । अत एवानुमानाच्चेत् । नन्वतोऽनुमानादपौरुषेयत्वसिद्धौ, प्रेरणाया अप्रामाण्याभावः, तदभावाच्च तथाभूतप्रेरणाप्रणेतृत्वासामर्थ्येन सर्वपुरुषाणामीदृशत्वसिद्धिः, इतीतरेतराश्रयदोषसद्भावः ।

अतः स्थितमेतत् तथाभूतानां तथाभूताध्ययनसाधने सिद्धसाधनम् । तत्र नि-  
विशेषणो हेतुः प्राक्तनोऽपौरुषेयत्वं साधयति ॥ अथ सविशेषणो हेतुः पूर्वोक्तः  
प्रकृतसाध्यगमकः, तदा विशेषणस्यैव केवलस्य गमकत्वाद्विशेष्योपादानमन-  
र्थकम् । भवतु विशेषणस्यैव गमकत्वम्, सर्वथा अपौरुषेयत्वसिद्ध्या नः प्रयो-  
जनमिति चेत् । असदेतत् । यतः कर्त्रस्मरणं विशेषणं किमभावाख्यं प्रमाणम्,  
अर्थापत्तिः, अनुमानं वा । यद्यभावाख्यमिति पक्षः । स न युक्तः । अभावप्र-  
माणस्य प्रामाण्याभावात् । किंच । तदुपलम्भकप्रमाणपञ्चकनिवृत्तिनिवन्धना-  
ऽस्य प्रवृत्तिरभ्युपगम्यते भवता; ‘प्रमाणपञ्चकं यत्र’ इत्याद्यभिधानात्; नच  
प्रमाणपञ्चकस्य वेदे पुरुषसद्भावावेदकस्य निवृत्तिः । नररचितरचनाविशिष्ट-  
त्वस्य पौरुषेयत्वप्रतिपादकत्वेनानुमानस्य प्रतिपादनात् ॥ नचास्याप्रामाण्यमभि-  
धातुं शक्यम् । यतोऽस्याप्रामाण्यं किम्, अभावप्रमाणवाधितत्वेन, उत स्वसाध्या-  
विनाभावित्वाभावेन । तत्र न तावदभावप्रमाणवाधितत्वेन । चक्रकदोषप्रस-  
ङ्गात् । तथाहि । न यावदभावप्रमाणप्रवृत्तिर्न तावत् प्रस्तुतानुमानवाधा;  
यावच्च न तस्य वाधा, न तावत्सदुपलम्भकप्रमाणनिवृत्तिः, यावच्च न तस्य निवृ-  
त्तिर्न तावत्तन्निवन्धनाभावाख्यप्रमाणप्रवृत्तिः, तदप्रवृत्तौ च नानुमानवाधेति दुरु-  
त्तरं चक्रकम् । तन्नाभावप्रमाणवाधितत्वात्प्रस्तुतानुमानस्याप्रामाण्यम् । नचा-  
वाधितत्वमनुमानप्रामाण्यनिवन्धनम् । तथाऽभ्युपगमे तस्य प्रामाण्यमेव न स्यात्;  
तस्य निश्चेतुमशक्यत्वात् । तथाहि । वाधाभावो नानुपलम्भान्निश्चीयते । विद्य-  
मानवाधकेष्वपि बाधानुपलम्भस्य भावात् । नापि बाधकाभावज्ञानात् । यतः  
तदपि ज्ञानं यदि तदैव बाधकाभावं निश्चाययति, तदा न तत्प्रामाण्यनिवन्ध-  
नम्; तथाभूतज्ञानस्य संभवात्; बाधकेष्वपि भावात् । अथ सर्वदा तद्वा-  
धकाभावं निश्चाययति । तदसत् । न पूर्वं बाधकमत्र प्रवृत्तं, नाप्युत्तरकालं  
प्रवृत्तिष्यत इत्येवंभूतस्य ज्ञानस्यार्वाग्दृशामभावात् । भावे वा तस्यैव सर्वज्ञ-  
त्वात्, न प्रेरणैव धर्मे प्रमाणमित्यन्ययोगव्यवच्छेदेन तद्विषयतत्प्रामाण्यावधारणो-  
पपत्तिः स्यात्; किन्तु निश्चितस्वसाध्याविनाभूतलिङ्गप्रभवत्वम् । स्वसाध्याविनाभाव-  
निश्चायकं च प्रकृतस्य हेतोः पौरुषेयत्वेन कार्यकारणभावनिश्चायकम्; तदेव च

स्वसाध्यनिपर्यये तस्य सद्भावप्राधकम्, तस्य च प्रकृतहेतौ सत्त्वेन दर्शितत्वान्न तत्प्रभवस्थानुमानस्याप्रामाण्यम् ॥ अत एव स्वसाध्याविनाभापित्वाभावेन तस्या-  
 प्रामाण्यमिति द्वितीयोऽपि पक्षो न युक्त । तन्नाभाप्राख्य कर्त्रस्मरणलक्षण प्रमाण  
 अपौरुषयेत्वसाधकम्, नापि पौरुषे यत्प्राधकम् । अर्थार्थापत्ति कर्त्रस्मरणम् ।  
 तदप्यसङ्गतम् । अर्थार्थापत्तेरनुमानेऽन्तर्भावस्य प्रतिपादयिष्यमाणत्वात्, तद्दूषणै-  
 श्वास्य पक्षस्य दूषितत्वात् । अनुमानम् । तदप्यसङ्गतम् । अपौरुषेयो वेद  
 कर्त्रस्मरणादित्येव प्रयोगे हेतोर्व्यधिकरणत्वदोषात् । अत्रास्मर्यमाणकर्तृकत्वा-  
 दिति हेतुप्रयोगान्न व्यधिकरणत्वदोष, तर्ह्यस्मर्यमाणकर्तृकत्व भारतादिषु  
 निश्चितकर्तृकेष्वपि विद्यत इत्यनैकान्तिकत्वम् । अत्रागमान्तरे परै कर्तु स्मर-  
 णात्ततो व्यावृत्तमस्मर्यमाणकर्तृत्वमपौरुषेयत्वेन व्याप्यत इति नानैकान्तिक-  
 त्वम् । न । परकीयस्य कर्तु स्मरणस्य भवता प्रमाणत्वेनानभ्युपगमात् । अभ्यु-  
 पगमे वा, परैरेवेऽपि कर्तु स्मरणात्स्मर्यमाणकर्तृकत्वादिति प्रतिप्राधसिद्धो  
 भवन् भवतोऽप्यमिद्ध स्यात् । अथ वेदे सविगान, कर्तृविशेषविप्रतिपत्ते  
 कर्तृस्मरणमसत्यम् । तथाहि । केचित् हिरण्यगर्भ, अपरेऽष्टकादीन् वेदस्य  
 कर्तृन् स्मरन्ति इति कर्तृविशेषविप्रतिपत्तिः । नन्वेव कर्तृविशेषविप्रतिपत्ते-  
 स्तद्विशेषस्मरणमेवासत्य स्यात्, तत्र न कर्तृमात्रस्मरणम् । अन्यथा कादम्ब-  
 र्यादीनामपि कर्तृविशेषविप्रतिपत्ते कर्तृमात्रस्मरणस्यासत्यत्वेन तत्राप्यस्मर्यमाण-  
 कर्तृकत्वस्य सद्भावात्पुनरप्यनैकान्तिकत्व प्रकृतहेतौ । अथ वेदे कर्तृविशेष-  
 विप्रतिपत्तिरत्कर्तृमात्रेऽपि विप्रतिपत्तिरिति तत्र कर्तृस्मरणमसत्यम् । कादम्बर्या-  
 दीना तु कर्तृविशेष एव विप्रतिपत्तिर्न कर्तृमात्रे, तेन तत्र कर्तु स्मरणस्य  
 विरुद्धम्य सत्यत्वात् नास्मर्यमाणकर्तृकत्व तेषु वर्धत इति नानैकान्तिकत्वम् ।  
 ननु वेदे सौगता कर्तृमात्र स्मरन्ति, न मीमांसका इत्येव कर्तृमात्रेऽपि  
 विप्रतिपत्ते, यद्वि कर्तृस्मरण मिथ्या, तदा कर्तृस्मरणप्रदस्मर्यमाणकर्तृकत्वम-  
 प्यसत्य स्यात् विप्रतिपत्तेरविशेषात् । तथाच पुनरप्यसिद्धो हेतु । एतेन  
 'सत्य वेदे कर्तृस्मरणमस्ति नत्वाविगीत, यथा भारतादिषु' इति निरस्तम् । यदप्यु-  
 क्तम् । तथा छिन्नमूल च वेदे कर्तृस्मरण तस्यानुभवो मूल, नचासौ तत्र



तद्विषयत्वेन विद्यते' इति तदप्यसङ्गतम् । यतः किं प्रत्यक्षेण तदनुभवाभावात् तत्र तच्छिन्नमूलत्वम्, उत प्रमाणान्तरेण । तत्र यदि प्रत्यक्षेणेति पक्षस्तदा वक्तव्यम् । किं भवत्संबन्धिना प्रत्यक्षेण तत्र तदनुभवाभावः, उत सर्वसंबन्धिना तत्र तदनुभवाभावः । यदि भवत्संबन्धिना, तदागमान्तरेऽपि तत्कर्तृ-ग्राहकत्वेन भवत्प्रत्यक्षस्याप्रवृत्तेः तत्कर्तृस्मरणस्य च्छिन्नमूलत्वेनास्मर्यमाणकर्तृ-कत्वस्य भावादनैकान्तिकः पुनरपि हेतुः । अथ सर्वसंबन्धिना प्रत्यक्षेणाननुभवः । असावसिद्धः । नह्यर्वाग्दृशा सर्वेषामत्र तद्ग्राहकत्वेन प्रत्यक्षं न प्रवृत्ति-मदिति निश्चेतुं शक्यमिति तत्र तत्स्मरणस्य च्छिन्नमूलत्वासिद्धेः, अस्मर्यमाणकर्तृकत्वादित्यसिद्धौ हेतुः । अथ प्रमाणान्तरेण तदनुभवाभावः । तत्रापि वक्तव्यम् । आगमलक्षणं किं तत्प्रमाणान्तरमभ्युपगम्यते, उत अनुमानस्वरूपम् । अपरस्य प्रामाण्यासम्भवात् । तत्र यदागमलक्षणेन तदननुभव इति पक्षः । स न युक्तः । हिरण्यगर्भः समवर्त्तताग्र इत्यादेरागमस्य तत्र तत्सद्भावावेदकस्य संभवात् । नच मन्त्रार्थवादानां स्वरूपार्थे प्रामाण्याभाव इति वक्तुं शक्यम् । यतो मन्त्रार्थ-वादानां स्वाभिधेयप्रतिपादनद्वारेण कार्यार्थोपयोगिता, तेषां तत्राप्रामाण्ये, विध्य-र्थाङ्गताऽपि न स्यात् ॥ अथानुमानेन तत्र तदननुभवः । सोऽपि न युक्तः । अनुमानेन तत्र तदनुभवस्य प्रतिपादितत्वात् । अथानुपलम्भपूर्वकमस्मर्यमाण-कर्तृकत्वं यद्यस्माभिर्हेतुत्वेनोच्येत, तदा पूर्वोक्तप्रकारेणासिद्धत्वानैकान्तिकत्वे स्याताम्; नतु तत्कर्त्रनुपलम्भपूर्वकमस्मर्यमाणकर्तृकत्वं हेतुः, किन्तु तदभाव-पूर्वकम् । नन्वत्रापि यदि तदभावः प्रमाणान्तरात् सिद्धः, तदाऽस्यानुमानस्य वैयर्थ्यम् । नच तदभावप्रतिपादकमन्यत् प्रमाणमस्तीत्युक्तम् । अस्मादे-वानुमानात् तदभावसिद्धिः, तदाऽतोऽनुमानात् तदभावसिद्धौ, तत्पूर्वकमस्मर्य-माणकर्तृकत्वं सिद्ध्यति; तत्सिद्धौ चातोऽनुमानात् तदभावसिद्धिरितीतरेतराश्र-यदोषात्, तदवस्थं सविशेषणस्याप्यस्य हेतोरसिद्धत्वम् । अथ मतम्, यत्र सिद्धकर्तृकेषु भोवेष्वस्मर्यमाणकर्तृकत्वम्; तत्र कर्तुः स्मरणयोग्यता नास्तीति निर्विशेषणस्यानैकान्तिकत्वम् । वैदिकीनां तु रचनानां सति पौरुषेयत्वेऽवश्यं पुरुषस्य कर्तुः तदर्थानुष्ठानसमयेऽनुष्ठातृणां स्मरणं स्यात् । तेह्यदृष्टफलेषु

कर्मस्त्रेव निर्विचिकित्सा प्रवर्तन्ते यदि तेषा तद्विषयः सत्यत्वनिश्चय ।  
तस्याप्येव भावो यदि तदुपदेष्टु स्मरणम्, यथा पित्रादिप्रामाण्यवशात्  
स्वयमदृष्टकलेष्वपि कर्मसु तदुपदेशात्प्रवर्तन्ते, पित्रादिभिरेतदुपदिष्ट तेनानु  
ष्ठीयते । एव वैदिकेष्वपि कर्मस्वनुष्ठीयमानेषु तत्र स्मरण स्यात् । नचाभियुक्ताना-  
नामपि वेदार्थानुष्ठातृणा त्रैवर्णिकाना कर्तुं स्मरणमस्ति । अत स्मरणयोग्यस्य  
कर्तुरस्मरणात्, अपौरुषेयो वेद । एव चाय हेत्वर्थ । कर्तुं स्मरणयोग्यत्वेऽपि सति,  
अस्मर्यमाणकर्तृकत्वात्, अपौरुषेयो वेद । नचैत्रिघस्य हेतो सिद्धकर्तृकेषु भावेषु  
वृत्ति, अतो नानैकान्तिक । यत्र पौरुषेयत्वं तत्र सविशेषणो हेतुर्न सभवतीति  
विरुद्धत्वमपि न प्रियते । त्रिपक्षे वर्तमान सपक्षेऽसन् विरुद्ध उच्यते । अस्य तु सवि-  
शेषणस्य प्रसिद्धपौरुषेये वस्तुन्यप्रवृत्तिः, नापि सपक्ष आकाशाद्यासत्त्वम्, अत  
परिशुद्धान्वयव्यतिरेकहेतुसद्भावात्कर्तृस्मरणयोग्यत्वे सत्यस्मर्यमाणकर्तृकत्वात्,  
अपौरुषेयो वेदः सिद्ध्यति । तदप्यसन्नम् । आगमान्तरेऽपि कर्तुं स्मरणयोग्यत्वे  
सत्यस्मर्यमाणकर्तृकत्वादित्यस्य हेतो सद्भाववाचकप्रमाणाभावेन सद्भावसभवात्,  
सदिग्धविपक्षव्यावृत्तिरुत्पादनैकान्तिकत्वस्य तदवस्थत्वात् । किंच । विपक्षवि-  
रुद्ध हि विशेषण विपक्षाद् व्यावर्तमान स्वविशेष्यमादाय निवर्तत इति युक्तम् ।  
नच पौरुषेयत्वेन सह कर्तुं स्मरणयोग्यत्वस्य सहानवस्थानलक्षण, परस्परपरिहार-  
स्थितलक्षणो वा विरोध सिद्ध । सिद्धौ वा तत एव साध्यसिद्धेरस्मर्यमाणकर्तृकत्वा  
दिति विशेष्योपादान व्यर्थम् । यदप्युक्तम् । तदर्थानुष्ठानसमयेऽवश्यतया त्रैवर्णि  
कानामनिश्चिततत्प्रामाण्यानामप्रवृत्तिप्रसङ्गात्, सति कर्त्तरि तत्स्मरण स्यात्,  
नचाभियुक्तानामपि तदस्तीति, तदागमान्तरेऽपि समान नवेति चिन्त्यता स्वयमेव ॥  
नचाय नियम, अनुष्ठातारोऽभिप्रेतार्थानुष्ठानसमये तत्कर्त्तारमनुस्मृत्यैव प्रवर्तन्ते ।  
नहि पाणिन्यादिप्रणीतव्याकरणप्रतिपादितशाब्दव्यवहारानुष्ठानसमये तदनुष्ठा-  
तारोऽवश्यतया व्याकरणप्रणेतार पाणिन्यादिकमनुस्मृत्यैव प्रवर्तन्त इति  
दृष्टम् । निश्चिततत्समयाना कर्तृस्मरणव्यतिरेकेणाप्यविलम्बेन भवत्यादिसाधुश-  
ब्दोच्चारणदर्शनात् । तत् स्थितमेतत्सविशेषणस्याप्यस्मर्यमाणकर्तृकत्वादिति  
हेतोर्नादिसप्रन्धिनोऽनैकान्तिकत्वम्, प्रतिपादिसप्रन्धिनोऽसिद्धत्वम्, सर्वस्य-

न्धिनोऽपि तदेवेति नास्माद्धेतोरपौरुषेयत्वासिद्धिः । अतोऽपौरुषेयत्वप्रसाधक-  
प्रमाणाभावाच्छासनस्यापौरुषेयत्वासम्भवे, यदि सर्वज्ञप्रणीतत्वं नाभ्युपगम्यते,  
तदा प्रामाण्यमपि न स्यात् । तथाच धर्मे प्रेरणाप्रमाणमेवेत्ययोगव्यवच्छेदे-  
नावधारणमनुपपन्नम् ॥ अथ प्रेरणाप्रामाण्यसिद्ध्यर्थं सर्वज्ञः प्रेरणाप्रणेताऽभ्यु-  
पगम्यते, तदा “चोदनैव च भूतं, भवन्तं, भविष्यन्तं, सूक्ष्मं, व्यवहितमेवंजाती-  
यकमर्थमवगमयितुमलम्, नान्यत्किञ्चनेन्द्रियम्” इत्याद्यभिधानमसङ्गतं प्राप्नो-  
तीत्युभयतः पाशारब्जुर्मीमांसकस्य । तत् स्थितमेतदाचार्येण मीमांसकापेक्षया  
प्रसङ्गसाधनमेतदुपन्यस्तम् । यदि सिद्धं शासनमभ्युपगम्यते भवद्भिः, तदा  
जिनानाम्; तत् जिनप्रणीतमभ्युपगन्तव्यमिति ॥

अथ भवतु प्रेरणाप्रामाण्यवादिनां मीमांसकानामेतत्प्रसङ्गसाधनम् । ये  
तु तदप्रामाण्यवादिनश्चार्वाकास्तान् प्रति, स्वप्रतिपत्तौ वा भवतः किं प्रमाणम् ।  
नच प्रमाणाविषयस्य सद्व्यवहारविषयत्वं युक्तम् । तथाहि । ये देशकाल-  
स्वभावविप्रकर्षवन्तः सदुपलम्भकप्रमाणाविषयभावमनापन्ना भावा न ते प्रेक्षावतां  
सद्व्यवहारपथावतारिणः; यथा नाकपृष्ठादयस्तथात्वेनाभ्युपगमविषयाः । तथा  
च समस्तवस्तुविस्तारव्यापिज्ञानसंपत्समन्वितः पुरुष इति सद्व्यवहारप्रतिषे-  
धफलानुपलब्धिः । नचासिद्धौ हेतुः । तथाहि । सकलपदार्थसाक्षात्कारिज्ञाना-  
ङ्गनालिङ्गितः पुरुषः प्रत्यक्षसमाधिगम्यो वा अभ्युपगम्येत, अनुमानादिसंवेद्यो वा ।  
न तावदध्यक्षगोचरः । प्रतिनियतसंनिहितरूपादिविषयनियमितसाक्षात्करणस्व-  
भावा हि चक्षुरादिकरणव्यापारसमासादितात्मलाभा ज्ञप्तयो न परस्थं संवेदनमा-  
त्रमपि तावदालम्बितुं क्षमाः, किमङ्ग ! पुनरनाद्यनन्तातीतानागतवर्त्तमानसूक्ष्मा-  
दिस्वभावसकलपदार्थसाक्षात्कारि संवेदनविशेषं, तदध्यासितं वा पुरुषम् । अविषये  
चक्षुरादिकरणप्रवर्त्तितस्य ज्ञानस्य प्रवृत्त्यसम्भवात् । सम्भवे वाऽन्यतमकरण-  
प्रवर्त्तितस्यापि ज्ञानस्य, रूपादिसकलविषयग्राहकत्वेन संभवात्, शेषेन्द्रियपरिक-  
ल्पना व्यर्था । नच सूक्ष्मादिसमस्तपदार्थग्रहणमन्तरेण प्रत्यक्षेण तत्साक्षात्करणप्रवृ-  
त्तज्ञानग्रहणम् । ग्राह्याग्रहणे तद्ग्राहकत्वस्यापि तद्गतस्य तेनाग्रहणात् । तदग्रहे  
च तद्धर्माध्यासितसंवेदनसमन्वितस्यापि न प्रत्यक्षतः प्रतिपत्तिः । नाप्यनुमानतः

सकलपदार्थज्ञप्रतिपत्ति । अनुमान हि निश्चितस्वसाध्यधर्मधर्मिसंबन्धाद् हेतोरुदय  
 भासादयत्प्रमाणतामाप्नोति । प्रतिबन्धश्च समस्तपदार्थज्ञसत्त्वेन स्वसाध्येन हेतो किं  
 प्रत्यक्षेण गृह्यते, उतानुमानेन । न तावदध्यक्षेण । अध्यक्षस्यात्यक्षज्ञानवत्सत्त्वसा-  
 क्षात्करणाक्षमत्वेन तदवगतिनिमित्तहेतुप्रतिबन्धग्रहणेऽप्यक्षमत्वात् । नह्यनवगत-  
 सान्धिना तद्गतसबन्धावगमो विधानु शक्य ॥ नाप्यनुमानेन तद्गतसबन्धावगमः ।  
 तथाभ्युपगमेऽनवस्थेतेतराश्रयदोषद्वयानतिवृत्ते । नचागृहीतप्रतिबन्धाद्धेतोरप-  
 जायमानमनुमान प्रमाणतामासादयति । तथा धर्मिसबन्धावगमोऽपि न प्रत्यक्षत ।  
 अनक्षज्ञानप्रत्यक्षेऽक्षप्रभप्रत्याध्यक्षस्याप्रवृत्ते । प्रवृत्तौ वाऽध्यक्षेणैव सर्वविद  
 सवेदनात्, अनुमाननिबन्धनहेतुव्यापारण व्यर्थम् । नचानुमानतोऽप्यनक्षज्ञानप्र  
 तोऽवगम । हेतुपक्षधर्मतागममन्तरेणानुमानस्यैव धर्मिग्राहकस्याप्रवृत्ते । नचा-  
 प्रतिपन्नपक्षधर्मत्वो हेतु प्रतिनियतसाध्यप्रतिपत्तिहेतुरिति नानुमानतोऽपि सर्वज्ञ-  
 प्रतिपत्ति । किंच । सर्वज्ञसत्ताया साध्याया त्रयीं दोषजातिं हेतुर्नातिवर्त्तते असि-  
 द्धविरुद्धनैकान्तिकलक्षणाम् । तथाहि । सकलज्ञसत्त्वे साध्ये किं भावधर्मो हेतु,  
 उताभावधर्म, आहोस्विदुभयधर्म । तत्र यदि भावधर्म, तदाऽसिद्ध । अथाभाप्र-  
 धर्म, तदा विरुद्ध । भावे साध्ये अभाप्रधर्मस्याभाप्रव्यभिचारित्वेन विरुद्धत्वात् ।  
 अथोभयधर्म, तदोभयाव्यभिचारित्वेन सत्तासाधनेऽनैकान्तिकत्वमिति न सकल-  
 ज्ञसत्त्वसाधने कश्चित् सम्यग् हेतु सम्भवति । अपिच । यद्यनियत कश्चित्  
 सकलपदार्थज्ञ साध्योऽभिप्रेत, तदा तत्कृतप्रतिनियतागमाश्रयण नोपपन्न  
 भवताम् । अथ प्रतिनियत एक एवार्हन् सर्वज्ञोऽभ्युपगम्यते, तदा तत्साधने  
 प्रयुक्तस्य हेतोरपरसर्वज्ञस्याभावेन दृष्टान्तानुवृत्त्यसम्भवादसाधारणानैकान्तिक-  
 त्वादसाधकत्वम् । किंच । यत एव हेतो प्रतिनियतोऽर्हन् सर्वज्ञ तत एव  
 बुद्धोऽपि स स्यादिति कुत प्रतिनियतसर्वज्ञप्रणीतागमाश्रयणमुपपत्तिमदिति न  
 कश्चित् सर्वज्ञसाधको हेतु ॥ अथ सर्वे पदार्था कस्यचित्प्रत्यक्षा प्रमेयत्वाद-  
 ग्न्यादिप्रदिति तत्साधनेहेतुसद्भावे । तदसत् । यतोऽत्र किं सकलपदार्थसा-  
 क्षात्कार्येकज्ञानप्रत्यक्षत्व सर्वपदार्थाना साध्यत्वेऽभिप्रेतम्, आहोरिवत् प्रतिनियत-  
 विषयानेकज्ञानप्रत्यक्षत्वमिति कल्पनाद्वयम् । यथाय पक्ष । स न युक्तः । प्रति-

नियतरूपादिविषयग्राहकानेकप्रत्ययप्रत्यक्षत्वेन व्याप्तस्याग्न्यादिदृष्टान्तधर्मिणि,  
 प्रमेयत्वलक्षणस्य हेतोरुपलम्भाद्देतुविरुद्धत्वसाध्यविकलदृष्टान्तदोषद्वयाप्रातत्वा-  
 त् । अथ द्वितीयः । सोऽप्यसङ्गतः । सिद्धसाध्यतादोषप्रसङ्गात् । तथा प्रमे-  
 यत्वमपि हेतुत्वेनोपन्यस्यमानं, किमशेषज्ञेयव्यापिप्रमाणप्रमेयत्वव्यक्तिलक्षणम-  
 भ्युपगम्यते, उत अस्मदादिप्रमाणप्रमेयत्वव्यक्तिस्वरूपम्, आहोस्वित् उभयव्य-  
 क्तिसाधारणसामान्यस्वभावमिति विकल्पाः । तत्र यदि प्रथमः पक्षः । स न युक्तः ।  
 विवादाध्यासितपदार्थेषु तथाभूतप्रमाणप्रमेयत्वस्यासिद्धत्वात् । सिद्धत्वे वा  
 साध्यस्यापि हेतुवत् सिद्धत्वात् व्यर्थं हेतूपादानम्; तथाभूतप्रमाणप्रमेयत्वस्य  
 दृष्टान्तेऽग्न्यादिलक्षणेऽसिद्धेः संदिग्धान्वयश्च हेतुः स्यात् । अथास्मदादिप्रमाण-  
 प्रमेयत्वं हेतुः, तदा तथाभूतप्रमाणप्रमेयत्वस्य विवादगोचरेष्वतीन्द्रियेष्वसंभवा-  
 दसिद्धो हेतुः । सिद्धौ वा ततस्तथाभूतप्रत्यक्षत्वसिद्धिरेव स्यात्; तत्र चाविवाद-  
 इति न हेतूपन्यासः सफलः । अथोभयप्रमेयत्वव्यक्तिसाधारणं प्रमेयत्वसामान्यं  
 हेतुरिति पक्षः । सोऽप्यसङ्गतः । अत्यन्ताविलक्षणातीन्द्रियेन्द्रियविषयप्रमाणप्र-  
 मेयत्वव्यक्तिद्वयसाधारणस्य सामान्यस्यासम्भवात् । नहि शाब्लेयकर्कव्यक्ति-  
 द्वयसाधारणमेकं गोत्वसामान्यमुपलब्धमिति प्रमेयत्वसामान्यलक्षणो हेतुरसिद्ध-  
 इति नानुमानादपि सर्वज्ञसिद्धिः ॥ नापि शब्दात् । यतः शब्दोऽपि तत्प्रतिपाद-  
 कोऽभ्युपगम्यमानः किं नित्यः, उतानित्य इति कल्पनाद्वयम् । न तावत् नित्यः ।  
 सर्वज्ञबोधकस्य नित्यस्यागमस्याभावात् । भावेऽपि तत्प्रतिपादकत्वेन तस्य प्रामा-  
 ण्यासम्भवात्; कार्येऽर्थे तत्प्रामाण्यस्य व्यवस्थापितत्वात् । अथानित्यस्तत्प्रतिपा-  
 दक इति पक्षः । सोऽपि न युक्तः । यतोऽनित्योऽपि किं तत्प्रणीतः स तद्वबोध-  
 कः, अथ पुरुषान्तरप्रणीत इति विकल्पद्वयम् । तत्र न सर्वज्ञप्रणीतः स तद्वबोधक-  
 इति पक्षो युक्तः । इतरेतराश्रयदोषप्रसङ्गात् । तथाहि । तत्प्रणीतत्वे तस्य प्रामा-  
 ण्यम्, ततः तस्य तत्प्रतिपादकत्वमिति व्यक्तमितरेतराश्रयत्वम् । नापि पुरुषान्त-  
 रप्रणीतस्तद्वबोधकः । तस्योन्मत्तवाक्यवदप्रमाणत्वात् । तन्न शब्दादपि तस्य  
 सिद्धिः ॥ नाप्युपमानात् तत्सिद्धिः । यत उपमानोपमेययोरध्यक्षत्वे सादृश्या-  
 लम्बनं तदभ्युपगम्यते । नचोपमानभूतः कश्चित् सर्वज्ञत्वेन प्रत्यक्षतः सिद्धः;

येन तत्सादृश्यादन्यस्य सर्वज्ञत्वमुपमानात् साध्यते । सिद्धौ वा प्रत्यक्षत एव सर्वज्ञस्य सिद्धत्वान्नोपमानादपि तत्सिद्धिः ॥ सर्वज्ञसद्भावमन्तरेणानुपपद्यमानस्य प्रमाणपट्कमिजातस्यार्थस्य कस्यचिदभावात् नार्थापत्तेरपि सर्वज्ञसत्त्वसिद्धिः । नचागमप्रामाण्यलक्षणस्यार्थस्य तमन्तरेणानुपपद्यमानस्य तत्परिक्ल्पकत्वम् । अतीन्द्रिये स्वर्गाद्यर्थे तत्प्रणीतत्वनिश्चयमन्तरेण तस्य प्रामाण्यानिश्चयात् । अपौरुषेयत्वादपि तत्प्रामाण्यसमवात् कुतस्तस्य तमन्तरेणानुपपद्यमानता, तन्नार्थापत्तितोऽपि तत्सिद्धिः ॥ अभावाख्यस्य तु प्रमाणस्याभावसाधकत्वेन व्यापारात् न तत्सद्भावसाधकत्वम् । न चोपमानार्थापत्त्यभावप्रमाणानां भवता प्रामाण्यमभ्युपगम्यते इति न तेभ्यस्तत्सिद्धिः ।

तदुक्तम् -

“सर्वज्ञो दृश्यते तावन्नेदानीमस्मदादिभिः ।

दृष्टो न चैकदेशोऽस्ति लिङ्ग वा योऽनुमापयेत् ॥ १ ॥

न चागमविधि कश्चिन्नित्य सर्वज्ञबोधक ।

नच मन्त्रार्थवादानां तात्पर्यमवकल्पते ॥ २ ॥

नचागमेन सर्वज्ञस्तदीयेऽन्योन्यसश्रयात् ।

नरान्तरप्रणीतस्य प्रामाण्य गम्यते कथम्” ॥ ३ ॥ इत्यादि ।

ततो 'यै देशकाल-' इत्यादिप्रयोगे नासिद्धो हेतुः । मद्यग्रहारनिषेधश्च, अनुपलम्भमात्रनिमित्तः । अनेकधाऽनेन अन्यत्र प्रवर्तित इत्यत्रापि तन्निमित्तसद्भावात् प्रवर्तयितुं युक्तः । अथ यथाऽस्माकं तत्सद्भावादेव प्रमाणं नास्ति, तथा भवता तदभावादेव प्रमाणं नास्तीति सद्यग्रहारवदभावव्यग्रहारोऽपि न प्रवर्तयितव्यः । तथाहि । सर्वज्ञोऽभावः किं प्रत्यक्षमधिगम्य, प्रमाणान्तरगम्यो वा । तत्र न तावत्प्रत्यक्षमधिगम्य । यतः प्रत्यक्षं सर्वज्ञाभावादेवकमभ्युपगम्यमानं, किं सर्वत्र सर्वदा सर्वं, सर्वज्ञो न इत्येव प्रवर्तते, उन कश्चित्कदाचित् कश्चित् सर्वज्ञो नास्तीत्येवमिति कल्पनादयम् । तत्र यदि सर्वत्र सर्वदा सर्वं सर्वज्ञो नेति प्रत्यक्षस्य प्रवृत्तिः, तर्हि न सर्वज्ञाभावः । तज्ज्ञानवत एव सर्वज्ञत्वात् । नहि सकलदेशकालव्यग्ररिधितपुरुषपरिपत्माक्षात्करणमन्तरेण तत्राधारमसर्वज्ञत्वमवगन्तुं शक्यम् ।

तत्साक्षात्करणे च कथं न तज्ज्ञानवतः सर्वज्ञत्वमिति नाद्यः पक्षः ॥ द्वितीयेऽपि पक्षे न सर्वथा सर्वज्ञाभावसिद्धिरिति न प्रत्यक्षात् सर्वज्ञाभावसिद्धिः । अथ न प्रवर्त्तमानं प्रत्यक्षं सर्वज्ञाभावसाधकं, किंतु निवर्त्तमानम् । ननु यदि निखिलदेशकालाधारसकलपुरुषपरिपदाश्रितानन्तपदार्थसंविद्यापकं, कारणं वा तत् स्यात्, तदा तन्निवर्त्तमानं तथाभूतं सर्वज्ञत्वं व्यावर्त्तयेत्, नान्यथा । तथाभूतनिवृत्तौ तन्निवृत्तेरसिद्धेः । तथाऽभ्युपगमे वा स एव सर्वज्ञ इति न तेन तन्निषेधः । किंच । प्रत्यक्षनिवृत्तिर्यदि प्रत्यक्षमेव, तदा स एव दोषः । अथ प्रत्यक्षादन्या, तदाऽसौ प्रमाणमप्रमाणं वा । अप्रमाणत्वे, नातः सर्वज्ञाभावसिद्धिः । प्रमाणत्वे नानुमानत्वम्; सर्वात्मसंबन्धिन्याः तन्निवृत्तेर्यथासङ्ख्यमसिद्धानैकान्तिकत्वदोषद्वयसद्भावात् । नच तुच्छा तन्निवृत्तिः तदभावज्ञापिका । तुच्छायाः केनचित् सह प्रतिबन्धाभावेन सर्वसामर्थ्यविरहेण च ज्ञापकत्वासम्भवात् । तन्न प्रवर्त्तमानं, निवर्त्तमानं वा प्रत्यक्षं तदभावं साधयति ॥ प्रमाणान्तरगम्यत्वेऽपि तदभावो न तावदनुमानगम्यः । तदभावसाधकानुमानाभावात् । अथ विवादाध्यासितः पुरुषः सर्वज्ञो न भवति, वक्तृत्वात्, ख्यापुरुषवदित्यनुमानं तदभावसाधकम् । नन्वत्र किं प्रमाणान्तरसंवादिनोऽर्थस्य वक्तृत्वं हेतुः, उत तद्विपरीतस्य, आहोस्वित् वक्तृत्वमात्रमिति वक्तव्यम् । यदि प्रमाणान्तरसंवादार्थस्य वक्तृत्वादिति हेतुः, तदा विरुद्धो हेतुः । तथाभूतवक्तृत्वस्य सर्वज्ञ एव भावात् । अथ प्रमाणान्तरसंवादिनोऽर्थस्य वक्तृत्वादिति हेतुः, तदा सिद्धसाधनम् । तथाभूतस्य वक्तुरसर्वज्ञत्वेनास्माभिरप्यभ्युपगमात् । अथ वक्तृत्वमात्रं हेतुः । न । तस्य साध्यविपर्ययेण सर्वज्ञत्वेनानुपलब्धेन सहानवस्थानलक्षणस्य तदव्यवच्छेदस्वभावेन च परस्परपरिहारस्वरूपस्य च विरोधस्याभावात् न ततो व्यावृत्तिसिद्धिरिति न स्वसाध्यनियतत्वम्; तदभावान्न स्वसाध्यसाधकत्वम् । अथ सर्वज्ञो वक्ता नोपलब्ध इति ततो व्यावृत्तिसिद्धिः । न । सर्वसंबन्धिनोऽनुपलम्भस्यासंभवात् । सर्वज्ञ एव वक्तृत्वमात्मन्युपलप्स्यते, सर्वज्ञान्तरेण वा तत्तत्र संवेदिष्यत इति न सम्भवः सर्वसंबन्धिनोऽनुपलम्भस्य । अथ सर्वज्ञस्य कस्यचिदभावात् सर्वसंबन्धिनोऽनुपलम्भस्य संभवः । ननु सर्वज्ञाभावः कुतः सिद्धः । अन्यतः

प्रमाणात् चेत् । तत एव तदभावसिद्धेरस्य वैयर्थ्यम् । अत एवानुमानादिति न वक्तव्यम् । इतरेतराश्रयदोषप्रसङ्गात् । सिद्धेऽतोऽनुमानात् सर्वज्ञाभावे, सर्वसम्बन्धनुपलम्भसमसामर्थ्यात् हेतोर्विपक्षतो व्यावृत्ति स्यात् तस्य च विपक्षाद्यावृत्तस्य तत्साधकत्वमिति व्यक्तमितरेतराश्रयत्वम् । भवतु वा सर्वसम्बन्धनुपलम्भसमस, तथापि सकलपुरुषचेतोवृत्तिप्रेशोपाणामसर्वज्ञेन ज्ञातुमशक्तेरसिद्ध सर्वसम्बन्धनुपलम्भ इति न ततो विपक्षव्यावृत्तिनिश्चयो वक्तृत्वस्येति कुत सदिग्धविपक्षव्यावृत्तिकाद् हेतोस्तदभावसिद्धि । नापि स्वसवन्धिनोऽनुपलम्भात् तद्व्यतिरेकनिश्चय । तस्य स्वपितृव्यपदेशहेतुनाऽप्यनैकान्तिकत्वात् । नचैवभूतादपि हेतो साध्यसिद्धि, तथाऽभ्युपगमे न कश्चित्सर्वज्ञाभावमवबुध्यते वस्तुत्वात्, रथ्यापुरुषवादिति तदभावावगमाभावस्यापि सिद्धि स्यात् । अयान्यत्रापि हेतावय दोष समान इति सर्वानुमानोच्छेद । तदयुक्तम् । अन्यत्र विपक्षव्यावृत्तिनिमित्तस्यानुपलम्भव्यतिरेकेण बाधकप्रमाणस्य सद्भावात् । नचात्रापि तस्य सद्भाव इति शक्य वक्तुम् । तदभावस्य हेतुलक्षणप्रस्तापे वक्ष्यमाणत्वात् । किञ्च । सर्वज्ञप्रतिपादकप्रमाणाभावे तस्या सिद्धत्वात् तदभावसाधनायोपन्यस्यमान सर्वोऽपि हेतुराश्रयासिद्ध इति न तस्मादभावसिद्धि । अथ तद्वाहकत्वेन प्रमाण प्रवर्तत इत्याश्रयासिद्धत्वाभावात्, तर्हि तत्साधकप्रमाणसाधितत्वात् पक्षस्य न तत्साधनाय हेतुप्रयोगसाफल्यमिति नानुमानाप्रसेय सर्वज्ञाभाव । अपौरुषेयत्वस्य प्राक्तनन्यायेनासिद्धत्वात्, सर्वज्ञप्रणीतत्वानभ्युपगमे शब्दस्य पुरुषदोषसक्रान्त्याऽप्रामाण्यात् न ततोऽपि तदभावसिद्धि । नच तदभावाभिधायक किञ्चिद्वेदवाक्य श्रूयते, केवल तद्वा वावेदकवेदवचनोपलब्धिरात्रिगानेन समस्ति—

“अपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षु स शृणोत्यकर्ण ।

स वेत्ति विश्वं नहि तस्य वेत्ता तमाहुरग्न्य पुरुष महान्तम्” ॥ १ ॥

तथा हिरण्यगर्भं प्रकृत्य सर्वज्ञ इत्यादि । नच स्वरूपेऽर्थे तस्याप्रामाण्यम्; तत्र तत्प्रामाण्यस्य प्रतिपादयिष्यमाणत्वात्, तन्न शब्दादपि तदभावसिद्धि ॥



नाप्युपमानात्तदभावावगमः । यत उपमानमुपमानोपमेययोरध्यक्षत्वे सादृश्याल-  
म्बनमुदेति; अन्यथा—

“तस्माद्यत् स्मर्यते तत्स्यात् सादृश्येन विशेषितम् ।

प्रमेयमुपमानस्य सादृश्यं वा तदन्वितम्” ॥ १ ॥

इत्यभिधानात् प्रत्यक्षेणोपमानोपमेययोरग्रहणे उपमेये स्मरणासंभवात्;  
कथं स्मर्यमाणपदार्थविशिष्टं सादृश्यं, सादृश्यविशिष्टं वा स्मर्यमाणं वस्तु उप-  
मानविषयः स्यात् । तस्मादिदानींतनोपमानभूताशेषपुरुषप्रत्यक्षत्वम्, उपमेया-  
शेषान्यकालमनुष्यवर्गसाक्षात्करणं चावश्यमभ्युपगमनीयम् । तदभ्युपगमे च  
स एव सर्वज्ञ इति कथं उपमानात् तदभावावगमो युक्तः ।

अतो यदुक्तम्:-

“यज्जातीयैः प्रमाणैस्तु यज्जातीयार्थदर्शनम् ।

दृष्टं संप्रति लोकस्य तथा कालान्तरेऽप्यभूत्” ॥ १ ॥ इति ।

तन्निरस्तम् । उपमानस्योक्तन्यायेनात्र वस्तुन्यप्रवृत्तेः ॥ नाप्यर्थापत्तितस्तद-  
भावावगमः । तस्याः प्रमाणत्वेऽनुमानेऽन्तर्भूतत्वात् । तथाहि । दृष्टः श्रुतो वाऽ-  
र्थोऽन्यथा नोपपद्यत इत्यदृष्टार्थकल्पनाऽर्थापत्तिः । नत्रासावर्थोऽन्यथानुपपद्यमान-  
त्वानवगमे अदृष्टार्थपरिकल्पनानिमित्तम् । अन्यथा स येन विनोपपद्यमानत्वेन  
निश्चितस्तमपि परिकल्पयेत्; येन विना नोपपद्यते तमपि वा न कल्पयेत् । अन-  
वगतस्यान्यथाऽनुपपन्नत्वेनार्थापत्त्युत्थापकस्यार्थस्यान्यथाऽनुपपद्यमानत्वे सत्य-  
प्यदृष्टार्थपरिकल्पकत्वासंभवात् । संभवे वा लिङ्गस्याप्यनिश्चितनियमस्य परोक्षा-  
र्थानुमापकत्वं स्यादिति; तदपि नार्थापत्त्युत्थापकादर्थान्निघेत् । स चान्यथाऽनु-  
पपद्यमानत्वावगमः, तस्यार्थस्य न भूयो दर्शननिमित्तः सपक्षे । अन्यथा लोह-  
लेख्यं वज्रं पार्थिवत्वात्, काष्ठवदित्यत्रापि साध्यसिद्धिः स्यात् । नापि विपक्षे  
तस्यानुपलम्भनिमित्तोऽसौ । व्यतिरेकनिश्चायकत्वेनानुपलम्भस्य पूर्वमेव निषिद्ध-  
त्वात्; किन्तु विपर्यये तद्वाधकप्रमाणानिमित्तः । तच्च वाधकं प्रमाणमर्थापत्ति-  
प्रवृत्तेः प्रागेवानुपपद्यमानस्यार्थस्य तत्र प्रवृत्तिमदभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथाऽर्था-

पत्या तस्यान्यथाऽनुपपद्यमानत्वावगमेऽभ्युपगम्यमाने यावत्तस्यान्यथाऽनुपपद्यमानत्वं नावगतं, न तावदर्थापत्तिप्रवृत्तिः, यावच्च न तत्प्रवृत्तिः, न तावदर्थापत्त्युत्थापकस्यार्थस्यान्यथाऽनुपपद्यमानत्वावगम इतीतिरेतराश्रयत्वान्नार्थापत्तिप्रवृत्तिः ।

अतएव यदुक्तम् -

“अविनाभाविता चात्र तदैव परिगृह्यते ।

न प्रागवगतेत्येव सत्यप्येषा न कारणम् ॥ १ ॥

तेन सबन्धपेलाया सबन्ध्यन्यतरो ध्रुवम् ।

अर्थापत्त्यैव मन्तव्य पश्चादस्त्वनुमानता” ॥ २ ॥ इत्यादि ।

तन्निरस्तम् । एवमभ्युपगमेऽर्थापत्तेरनुत्थानस्य प्रतिपादितत्वात् । स च तस्य पूर्वमन्यथाऽनुपपद्यमानत्वावगमः किं दृष्टान्तधर्मिप्रवृत्तप्रमाणसपाद्य, आहोस्वित् स्वसाध्यधर्मिप्रवृत्तप्रमाणसपाद्य इति । तत्र यद्याद्य पक्षः । तदाऽत्रापि वक्तव्यम् । किं तत् दृष्टान्तधर्मिणि प्रवृत्त प्रमाण, साध्यधर्मिण्यपि साध्या न्यथाऽनुपपन्नत्व तस्यार्थस्य निश्चाययति, आहोस्वित् दृष्टान्तधर्मिण्येव । तत्र यद्याद्य पक्षः । तदाऽर्थापत्त्युत्थापकस्यार्थस्य, लिङ्गस्य वा स्वसाध्यप्रतिपादन-व्यापार प्रति न कश्चिद्विशेषः । अथ द्वितीयः । स न युक्तः । नहि दृष्टान्तधर्मिणि निश्चितस्वसाध्यान्यथाऽनुपपद्यमानत्वोऽर्थोऽन्यत्र साध्यधर्मिणि तथा भवति । नच तथात्वेनानिश्चितं स साध्यधर्मिणि स्वसाध्यं परिकल्पयतीति युक्तम् । अतिप्रसङ्गात् । अथ लिङ्गस्य दृष्टान्तधर्मिप्रवृत्तप्रमाणत्ववशात्सर्वोपसहारेण स्वसाध्यनियतत्वनिश्चयः, अर्थापत्त्युत्थापकस्य त्वर्थस्य स्वसाध्यधर्मिण्येव प्रवृत्तात्प्रमाणात्सर्वोपसहारेणादृष्टार्थान्यथाऽनुपपद्यमानत्वनिश्चय इति लिङ्गार्थापत्त्युत्थापकयोर्भेदः । नास्माद्भेदादर्थपत्तेरनुमानं भेदमासादयति । अनुमानेऽपि स्वसाध्यधर्मिण्येव विपर्ययाद्धेतुव्यावर्तकत्वेन प्रवृत्त प्रमाणं सर्वोपसहारेण स्वसाध्यनियतत्वनिश्चायकमभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा सर्वमनेकान्तात्मकं सत्त्वादित्यस्य हेतोः पक्षीकृतपस्तुव्यतिरेकेण दृष्टान्तधर्मिणोऽभावात्कथं तत्र प्रवर्तमानं बाधकप्रमाणमनेकान्तात्मकत्वनियतत्वमवगमयेत् सत्त्वस्य । नच साध्यधर्मिणि दृष्टान्तधर्मिणि च प्रवर्तमानेन प्रमाणेनार्थापत्त्युत्थापकस्यार्थस्य, लिङ्गस्य च यथा-

क्रमं प्रतिबन्धो गृह्यत इत्येतावन्मात्रेणार्थापत्त्यनुमानयोर्भेदोऽभ्युपगन्तुं युक्तः । अन्यथा पक्षधर्मत्वसहितहेतुसमुत्थादनुमानात्तद्रहितहेतुसमुत्थमनुमानं प्रमाणान्तरं स्यादिति प्रमाणपट्टवादो विशीर्येत । नियमवतो लिङ्गात्परोक्षार्थप्रतिपत्तेरविशेषात् न ततस्तद्विज्ञमित्यभ्युपगमे, स्वसाध्याविनाभूतादर्थादर्थप्रतिपत्तेरविशेषादनुमानादर्थापत्तेः कथं नाभेदः । तदेवं प्रमाणत्वेऽर्थापत्तेरनुमानेऽन्तर्भावात्, अनुमानस्य च सर्वज्ञाभावप्रतिपादकस्य निषेधात्तन्निषेधे चार्थापत्तेरपि तदभावग्राहकत्वेन निषेधान्नार्थापत्तिसमधिगम्योऽपि सर्वज्ञाभावः ॥ अभावाख्यं तु प्रमाणमप्रमाणत्वादेव न तदभावसाधकम् । प्रमाणत्वेऽपि किमात्मनोऽपरिणामलक्षणं तत्, आहोस्विदन्यवस्तुविज्ञानलक्षणमिति । तत्र यद्यात्मनोऽपरिणामलक्षणं तदभावसाधकमिति पक्षः । स न युक्तः । तस्य सत्त्वेनाभ्युपगते परचेतोवृत्तिविशेषेऽपि सद्भावेनानैकान्तिकत्वात् । अथान्यविज्ञानलक्षणमिति पक्षः । सोऽप्यसंबद्धः । यतः सर्वज्ञत्वादन्यद्यदि किञ्चिज्ज्ञत्वं तद्विषयज्ञानं तदन्यज्ञानं, तदाऽत्रापि वक्तव्यम्; किं सकलदेशकालव्यवस्थितपुरुषाधारं किञ्चिज्ज्ञत्वं अभ्युपगम्यते, आहोस्वित् कतिपयपुरुषव्यक्तिसमाश्रितमिति । तत्र यदि समस्तदेशकालाश्रितपुरुषाधारं किञ्चिज्ज्ञत्वं तद्विषयं ज्ञानं तदन्यज्ञानं तत्सर्वज्ञाभावप्रसाधकम् । तदयुक्तम् । सकलदेशकालव्यवस्थितपुरुषपरिषत्साक्षात्करणव्यतिरेकेण तदाधारस्य किञ्चिज्ज्ञत्वस्य विषयीकर्तुमशक्तेर्न तद्विषयस्य तदन्यज्ञानस्य सर्वज्ञाभावावगमनिमित्तत्वं युक्तम् । सर्वदेशकालव्यवस्थिताशेषपुरुषसाक्षात्करणे च स एव सर्वदर्शीति न तदभावाभ्युपगमः श्रेयान् । अथ कतिपयपुरुषव्यक्तिव्यवस्थितं किञ्चिज्ज्ञत्वं तदन्यत् तद्विषयं ज्ञानं तदन्यज्ञानं सर्वज्ञाभावावेदकम् । तदप्ययुक्तम् । तज्ज्ञानात् तदभावावगमे कतिपयपुरुषव्यक्तिव्यवस्थितस्यैव सर्वज्ञत्वस्याभावः सिद्ध्येत्, न सर्वत्र सर्वदा सर्वपुरुषेषु । तथाच सिद्धसाधनम् । अस्माभिरपि कुत्रचिद्रथ्यापुरुषादेरसर्वज्ञत्वेनाभ्युपगमात् । अथ सर्वज्ञत्वादन्यस्तदभावस्ताद्विषयं ज्ञानं तदन्यज्ञानम्; तदाऽत्रापि किं सर्वदा सर्वत्र सर्वः सर्वज्ञो न इत्येवं तत्प्रवर्त्तते, उत कुत्रचित्कदाचित्कश्चित् सर्वज्ञो न इत्येवम् । तत्र नाद्यः पक्षः । सकलदेशकालपुरुषासाक्षात्करणे तदाधारस्य तदभावस्यावगन्तुमशक्यत्वात्, प्रदेशाप्रत्यक्षीकरणे तदाधारस्य

घटाभावस्येव, तत्साक्षात्करणे च तदेव सर्वज्ञत्वमिति न तदभावसिद्धिः । अथ द्वितीय पक्षः । तदा न सर्वत्र सर्वदा सर्वज्ञाभावसिद्धिरिति तदेव सिद्धसाधनम् । प्रमाणपञ्चकनिवृत्तेस्तदभावज्ञानमित्यादि सर्वं प्रतिविहितमिति नामात्रप्रमाणादपि तदभावावगमोऽभ्युपगन्तुं युक्त इत्यादि यत्, तदप्यविदितपराभिप्रायस्य सर्वज्ञवादिनोऽभिधानम् । यतो नास्माकमतीन्द्रियसर्वज्ञादिपदार्थवाचकं प्रत्यक्षादिप्रमाणं स्वतन्त्रं प्रवर्तते इत्यभ्युपगमः । अतीन्द्रियेषु स्वतन्त्रस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणस्य भवदभिहितप्राक्तनदोषदुष्टत्वेन प्रवृत्त्यसम्भवात् । किन्तु प्रमङ्गसाधनाभिप्रायेण सर्वमेव सर्वज्ञप्रतिक्षेपप्रतिपादकं युक्तिजालमभिहितं यथार्थमभिधानमुद्बुद्धिर्भोमासकैः । अत एव तदभिप्रायप्रकाशनपरं भगवतो जैमिनिः सूत्रं 'सत् सम्प्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म तत्प्रत्यक्षम्' इति । यतो नानेनापि सूत्रेण स्वातन्त्र्येण प्रत्यक्षलक्षणमभ्यधायि भगवता, किन्तु लोकप्रसिद्धलक्षणलक्षितप्रत्यक्षानुवादेन तस्य धर्मं प्रत्यनिमित्तत्वं त्रिधीयते । नचैतदत्रापि वक्तव्यम्, कतरस्य प्रत्यक्षस्य धर्मं प्रत्यनिमित्तत्वं त्रिधीयते, अस्मदादिप्रत्यक्षस्य, सर्वज्ञप्रत्यक्षस्य वा । अस्मदादिप्रत्यक्षस्य तदनिमित्तत्वप्रतिपादने सिद्धसाधनम् । सर्वज्ञप्रत्यक्षस्य भवन्मतेनाप्रसिद्धत्वाच्छाश्रयाणस्येव कथं तं प्रत्यनिमित्तताविधिः । अथापि स्यात् परेण तस्याभ्युपगतत्वात्, तं प्रत्यनिमित्तत्वं तत्प्रसिद्धैवोच्यते । तदयुक्तम् । परीक्षापूर्वकत्वेनाभ्युपगमस्य स्थितत्वात् । तत्पूर्वकत्वेत् परस्याभ्युपगमः, तदा भवतोऽपि तस्य तद्भावात्, परीक्षायाः प्रमाणरूपत्वात् । प्रमाणसिद्धं च न परस्यैव सिद्धम् । प्रमाणसिद्धस्य सर्वैवाभ्युपगमनीयत्वात् । अथ प्रमाणव्यतिरेकेण परेण सर्वज्ञप्रत्यक्षमभ्युपगतम्, तदाऽसौ प्रमाणाभावादेव नाभ्युपगमो युक्तः । नच प्रमाणाभ्युपगतस्यास्मदादिप्रत्यक्षविलक्षणस्य सर्ववित्प्रत्यक्षस्य तं प्रत्यनिमित्तत्वं त्रिधातुं युक्तम्, यतोऽस्मदादिप्रत्यक्षविलक्षणत्वं सर्ववित्प्रत्यक्षस्य धर्मादिग्राहकत्वेनैव, तच्चेत्प्रमाणतोऽभ्युपगतं, कथं तस्य तं प्रत्यनिमित्तत्वमुपपद्यते । तद्ग्राहकप्रमाणप्राधितत्वात् । किञ्चायं परस्परविरुद्धोऽपि वाक्यार्थः स्यात्, प्रमाणतो धर्मादिग्राहकं सर्ववित्प्रत्यक्षं यत्प्रसिद्धं तद् धर्मादिग्राहकं न भवतीति । यतो न प्रमङ्गसाधने आश्रयासिद्धत्वादिदूषण

क्रमते । नहि प्रमाणमूलपराभ्युपगमपूर्वकमेव प्रसङ्गसाधनं प्रवर्त्तते, किं तर्हि यद्य-  
 र्थाभ्युपगमदर्शनपूर्वकम् । अत एव प्रसङ्गसाधनस्य विपर्ययफलत्वम् । विपर्ययस्य  
 च अतीन्द्रियपदार्थविषयप्रत्यक्षनिषेधफलत्वम्, तन्निषेधे च किं प्रत्यक्षस्य धर्मिणो  
 निषेधः, अथ तद्धर्मस्य प्रत्यक्षत्वस्येति । पूर्वास्मिन् पक्षे हेतूनामाश्रयासिद्धतेति प्रति-  
 पादितम्; उत्तरत्र प्रत्यक्षत्वनिषेधे प्रमाणान्तरत्वप्रसक्तिः, विशेषप्रातिषेधस्य शेषा-  
 भ्यनुज्ञानलक्षणत्वात्; इति न प्रेर्यम् । यतो विशेषनिषेधे तस्य विशेषरूपत्वेन  
 सर्वस्यैव प्रातिषेधः । नच धर्म्यसिद्धत्वादिदोषः । यद्यर्थस्याभ्युपगतत्वात् । कथं  
 पुनरत्र प्रसङ्गो, विपर्ययो वा क्रियते इति चेत् । तदुच्यते । सार्वज्ञं प्रत्यक्षं यद्यभ्यु-  
 पगम्यते तदा तत् धर्मग्राहकं न भवति; विद्यमानोपलम्भनत्वात् । नचासिद्धो हेतुः ।  
 तथाहि । विद्यमानोपलम्भनमतीन्द्रियार्थजप्रत्यक्षं, सत्संप्रयोगजत्वात् । अस्याप्यसि-  
 द्धतोद्भावने एवं वक्तव्यम् । विवादगोचरं प्रत्यक्षं सत्संप्रयोगजं, प्रत्यक्षत्वात् । तच्छ-  
 व्दवाच्यत्वाद्वाऽऽसदादिप्रत्यक्षं सर्वत्र दृष्टान्त इति प्रसङ्गः । विपर्ययस्त्वेवम्; तद्धर्म-  
 ग्राहकं चेत्, तर्हि अविद्यमानोपलम्भनम्; अविद्यमानत्वात् धर्मस्य । अविद्यमानोप-  
 लम्भनत्वेन सत्संप्रयोगजम् । असत्संप्रयोगजत्वे न प्रत्यक्षं; नापि तच्छब्दवाच्यम् ।

प्रसङ्गसाधनाभिप्रायेणैव यद्यर्थोपक्षेपेण वार्त्तिककृताऽप्यभिहितम् :—

“यदि षड्भिः प्रमाणैः स्यात् सर्वज्ञः केन वार्यते ।  
 एकेन तु प्रमाणेन सर्वज्ञो येन कल्प्यते ।  
 नूनं स चक्षुषा सर्वान् रसादीन् प्रतिपद्यते ॥ १ ॥  
 यज्जातीयैः प्रमाणैस्तु यज्जातीयार्थदर्शनम् ।  
 दृष्टं संप्रति लोकस्य तथा कालान्तरेऽप्यभूत्” ॥ २ ॥

पुनरप्युक्तम्—

“येऽपि सातिशया दृष्टाः प्रज्ञामेधादिभिर्नराः ।  
 स्तोकस्तोकान्तरत्वेन नत्वतीन्द्रियदर्शनात् ॥ ३ ॥  
 यत्राप्यतिशयो दृष्टः स स्वार्थानतिलङ्घनात् ।  
 दूरसूक्ष्मादिदृष्टौ स्यान्न रूपे श्रोत्रवृत्तिता” ॥ ४ ॥ इत्यादि ।

तेनात्रापि स्वतन्त्रानुमानाभिप्रायेणाश्रयासिद्धत्वादिदूषणम्, उपमानोपन्यास-

बुद्ध्या वा शेषोपमानोपमेयमूतपुरुषपरिषत्साक्षात्करणे उपमान प्रवर्त्तते इत्यादि  
दूषणाभिधानं च, सर्वज्ञत्वादिन स्वजात्याविष्करणमात्रकमेवा। अतोऽतीन्द्रियसर्वविदो  
न प्रत्यक्षं प्रवृत्तिद्वारेण निवृत्तिद्वारेण वा भावसाधनमित्यादि सर्वमभ्युपगमवादा  
न्निरस्तम् । यच्चानुमानेन सर्वज्ञाभावसाधने दूषणमभिहितम् । किं प्रमाणान्-  
न्तरसवाद्यर्थस्य वक्तृत्वादित्यादि, तद्धूमादग्न्यनुमानेऽपि समानम् । तथाहि ।  
तत्रापि वक्तुं शक्यते, किं साध्यधर्मिसवन्धी धूमो हेतुत्वेनोपन्यस्त, उत दृष्टान्त-  
धर्मिसवन्धी । तत्र यदि साध्यधर्मिसवन्धी हेतु, तदा तस्य दृष्टान्तेऽसम्भवादन्व-  
यदोष । अथ दृष्टान्तधर्मिसवन्धी, सोऽसिद्ध । दृष्टान्तधर्मिधर्मस्य साध्यधर्मिण्यसम्भ-  
वात् । अथोभयसाधारणं धूमत्वसामान्यं हेतुः, तदा तस्य विपक्षेऽनग्नौ विरोधासिद्धे,  
सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकत्वेन स्वसाध्यागमकत्वम् । अथ विपक्षेऽनग्नौ धूमस्या-  
नुपलम्भाद्विरोधासिद्धे न सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकत्वम् । नन्वत्रापि वक्तुं शक्यम् ।  
सर्वसवन्धिनोऽनुपलम्भस्यासम्भवादनग्नौ देशान्तरे कालान्तरे वा केनचित्  
धूमस्योपलम्भात्, तदुपलब्धिमतं कस्यचिदभावात् सर्वसवन्धिनोऽनुपलम्भ-  
स्य सम्भव इति चेत्, केन पुनः प्रमाणेनानग्नौ धूमसत्त्वग्राहकपुरुषाभाव प्रति-  
पन्नः । यद्यन्यतः प्रमाणात्, तत एवानग्नौ धूमस्य व्यावृत्तिसिद्धेर्यर्थं सर्वसव-  
न्धिनोपलम्भलक्षणस्य विपक्षे धूमविरोधसाधकस्य प्रमाणस्याभिधानम् । अथ तथा-  
भूतानुपलम्भात् तदभावाग्रम । ननु तथाभूतपुरुषाभावे तदनुपलम्भसम्भ-  
वस्तत्समाच्च तथाभूतपुरुषाभावसिद्धिरितीतरेतराश्रयत्वात् न सर्वसवन्धि-  
नोऽनुपलम्भस्य सम्भवः । समग्रेऽपि तस्यासिद्धेर्न विपर्यये विरोधसाधकत्वम् ।  
अथात्मसवन्धिनोऽनुपलम्भस्य धूमत्वलक्षणहेतोर्विपक्षात् न व्यावृत्तिसाधकत्वम् ।  
तस्य परचेतोवृत्तिविशेषैरनैकान्तिकत्वात् । अथानुपलम्भव्यतिरिक्तं धूमल-  
क्षणस्य हेतोर्विपर्यये साधकं प्रमाणमस्ति, नतु वक्तृत्वलक्षणस्य । किं पुनस्तदिति  
वक्तव्यम् । अग्निधूमयोः कार्यकारणभावालक्षणप्रतिबन्धग्राहकमिति चेत्, कः पुनरसौ  
कार्यकारणभावः, किं वा तद्ग्राहकं प्रमाणम् । अग्निभाव एव धूमस्य भावस्तदभावे  
चाभाव एवासौ, तद्ग्राहकं च प्रमाणं प्रत्यक्षानुपलम्भस्वभावम् । ननु किञ्चिज्ज्ञत्वस्य  
तद्व्यापकस्य वा रागादिभक्त्यस्य भाव एव वक्तृत्वस्य भावः स्वात्मन्येव दृष्टस्तदभावे

वाऽभाव एवोपलादावविगानेनानुपलम्भतो ज्ञात इति कथं न विपर्यये सर्वज्ञत्वे, वीतरागत्वे वा वक्तृत्वलक्षणस्य हेतोर्बाधकं, कार्यकारणभावलक्षणप्रतिबन्धग्राहकं प्रत्यक्षानुपलम्भाख्यं प्रमाणं, दर्शनादर्शनशब्दवाच्यं युक्तम् । नच दर्शनादर्शनशब्दवाच्यस्यास्मदभ्युपगतप्रमाणस्य प्रत्यक्षानुपलम्भशब्दवाच्यस्य वा भवदभिप्रेतस्य कश्चिद्विशेषः प्रकृतहेतुसाध्यप्रतिबन्धसाधने उपलभ्यते । अथ किञ्चिज्ज्ञत्वरगादिमत्त्वसद्भावेऽपि स्वात्मानि न तद्धेतुकं वक्तृत्वं प्रतिपन्नं, किन्तु वक्तुकामताहेतुकम्; रागादिसद्भावेऽपि वक्तुकामताऽभावेऽभावाद्बचनस्य । नन्वेवं व्यभिचारे, विवक्षाऽपि न वचने निमित्तं स्यात्, तत्राप्यन्यविवक्षायामन्यशब्ददर्शनात् । अन्यथा गोत्रस्खलनादेरभावप्रसङ्गात् । अथार्थविवक्षायव्यभिचारेऽपि शब्दविवक्षायामव्यभिचारः । न । स्वभावस्थायामन्यगतचित्तस्य वा शब्दविवक्षाभावेऽपि वक्तृत्वसंवेदनात् । न च व्यवहिता विवक्षा तस्य निमित्तमिति परिहारः । एवमभ्युपगमे, प्रतिनियतकार्यकारणभावाभावप्रसङ्गात् सर्वस्य तत्प्राप्तेः, तन्न वक्तुकामतानिमित्तमप्येकान्ततो वचनं सिद्धम् । व्यतिरेकासिद्धेः । अन्ययस्तु किञ्चिज्ज्ञत्वेन, रागादिमत्त्वेन वा वचनस्य सिद्धो न वक्तुकामतया । अथ किञ्चिज्ज्ञत्वाद्यभावे, सर्वत्र वक्तृत्वं न भवतीत्यत्र प्रमाणाभावान्नासर्वज्ञवक्तृत्वयोः कार्यकारणभावलक्षणः प्रतिबन्धः सिद्धयति । तर्हि बह्व्यभावे धूमः सर्वत्र न भवतीत्यत्रापि प्रमाणाभावस्तुल्य इति न प्रतिबन्धग्रहः । अथान्यभावेऽपि यदि धूमः स्यात्तदाऽसौ तद्धेतुक एव न भवेदिति सकृदप्यहेतोरग्रेस्तस्य न भावः स्यात् । दृश्यते च महानसादावग्निः इति नानग्नेर्धूमसद्भाव इति प्रतिबन्धसिद्धिः । ननु यथेन्धनादेरेकदा समुद्भूतोऽपि वह्निरन्यदाऽरणितो मण्यादेर्वा भवन्नुपलभ्यते, धूमो वा वह्नित उपजायमानोऽपि गोपालघटिकादौ पावकोद्भूतधूमादप्युपजायते इत्यवगमस्तदा कदाचिदन्यभावेऽपि भविष्यतीति कुतः प्रतिबन्धसिद्धिः । अथ यादृशो वह्निरिन्धनादिसामग्रीत उपजायमानो दृष्टो न तादृशोऽरणितो मण्यादेर्वा, धूमोऽपि यादृशोऽग्निः उपजायते न तादृश एव गोपालघटिकादावग्निप्रभवधूमात् । अन्यादृशात्तादृशभावे तादृशत्वमहेतुकमिति न तस्य क्वचिदपि प्रतिनियमः स्यात् । अहेतोर्देशकालस्वभावानियमायोगादिति नाग्निजन्यधूमस्य तत्सदृशस्य वाऽनग्नेर्भावः । भावे वा तादृशधूमजनकस्याग्निस्वभावतैवेति न व्यभिचारः ।

तदुक्तम्—

“अग्निस्वभाव शकस्य मूर्द्धा यद्यग्निरेव स ।

अथानग्निस्वभावोऽसौ धूमस्तत्र कथं भवेत्” ॥ १ ॥ इत्यादि ।

तदेतद्वक्तृत्वेऽपि समानम् । तथाहि । यदि सर्वज्ञे, वीतरागे वा वचनं स्याद

सर्वज्ञाद्रागादियुक्ताद्वा कदाचिदपि न स्यादहेतोः सकृदप्यसम्भवात्, भवति च तच्च

त । अतो न सर्वज्ञे तस्य तत्सदृशस्य वा सम्भव इति प्रतिबन्धसिद्धिः । अथ देशान्तरे,

कालान्तरे वाऽसर्वज्ञकार्यमेव वचनं, न सर्वज्ञप्रभवमिति न दर्शनादर्शन-  
प्रमाणगम्यम् । दर्शनस्येयद्वापारासम्भवाद्, अदर्शनस्य च प्रागेवैवभूतार्थग्राहकत्वेन

निषिद्धत्वात् । तर्हि सर्वदाऽग्निप्रभव एव धूमोऽग्न्यभावे कदाचनापि न भवतीत्यत्रापि

प्रत्यक्षस्य सन्निहितवर्त्तमानार्थग्राहकत्वेनाप्रवृत्ते, अनुपलम्भस्यापि तद्विविक्तप्रदेश-  
विषयप्रत्यक्षस्वभावात्स्यात् वस्तुनि व्यापारासम्भवात्, न कार्यकारणभावलक्षणं प्रति-

बन्धं प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनं स्यात् । नाप्यनुमानतोऽपि प्रकृतं प्रतिबन्धं सिद्धि-  
मासादयति । इतरेतराश्रयानवस्थादोषप्रसङ्गस्य प्रदर्शितत्वात् । न चान्यत्प्रतिबन्धप्र-

साधकं प्रमाणमस्तीति प्रसिद्धानुमानस्यापि सर्वज्ञाभावापेक्षानुमाननिरासयुक्त्यु-  
पक्षेपमिच्छतोऽत्राभावः प्रसक्तः । अथ प्रसिद्धानुमाने साध्यसाधनयोः प्रतिबन्धं,

तत्प्रसाधकं च प्रमाणं किञ्चिदस्ति, तर्हि स एव प्रतिबन्धं किञ्चिज्ज्ञत्व-  
वृत्तयोः, तत्प्रसाधकं च तदेव प्रमाणं भविष्यतीति सिद्धं प्रतिबन्धः किञ्चिज्ज्ञ-  
त्ववृत्तयोरग्निधूमयोरिव । अत एव व्याप्याभ्युपगमो व्यापकाभ्युपगमनान्तरी-

यको यत्र दर्श्यते तत्प्रसङ्गसाधनमिति तद्व्यपक्षस्य युष्मदभ्युपगमेनात्र सञ्जातात्  
भवत्येवातोऽनुमानात् सर्वज्ञाभावसिद्धिः । पक्षधर्मताभावात्प्रतिपादनं च यत्प्रकृत-

प्रसङ्गसाधने प्रतिपादितं, तदभ्युपगमनादान्निरस्तम् । तत्र पक्षधर्मतायां हेतोरभावेऽपि  
गमकत्वस्य सिद्धत्वात् । शेषस्तु पूर्वपक्षग्रन्थोऽनभ्युपगमान्निरस्त इति न प्रत्युच्चार्य

दूषितः । अतोऽयुक्तमुक्तं सर्वज्ञादिना यथा तत्साधकप्रमाणाभावात् न तद्वि-  
षयः सद्व्यवहारः, तथा तदभाववादिना भीमासकादीनां तदभावग्राहकप्रमाणा

भावादेव न तदभावव्यवहार इति । प्रसङ्गसाधनस्य तदभावसाधकस्य समर्थि-  
तत्वात् । अथ यदभ्यासविकलचक्षुरादिजनितं प्रत्यक्षं तद्धर्मादिग्राहकं न भवतीति



प्रसङ्गसाधनात्सिद्धयति, न पुनरन्यादृग्भूतम् । चोदनावदन्यादृशस्य धर्मग्राहकत्वा-  
विरोधात् । ननु किं तज्ज्ञानं प्रतिनियतचक्षुरादिजनितं धर्मादिग्राहकम्, उताभ्यास-  
जनितं, आहोस्वित् शब्दजनितं, किंवाऽनुमानप्रभावितम् । तत्र यदि चक्षुरादिप्रभवम् ।  
तदयुक्तम् । चक्षुरादीनां प्रतिनियतरूपादिविषयत्वेन तत्प्रभवस्य तज्ज्ञानस्य धर्मा-  
दिग्राहकत्वायोगात् । अत एव 'यदि पद्भिः' इत्याद्युक्तं दूषणमत्र पक्षे । अथाभ्यासज-  
नितं तदिति पक्षः । तथाहि । ज्ञानाभ्यासात्प्रकर्षतरतमादिप्रक्रमेण तत्प्रकर्षसम्भवे  
तदुत्तरोत्तराभ्याससमन्वयात्सकलभावातिशयपर्यन्तं संवेदनमवाप्यत इति ।  
तदपि मनोरथमात्रम् । यतोऽभ्यासो हि नाम कस्यचित्प्रतिनियतशिल्पकलादौ प्रति-  
नियतोपदेशसद्भाववतो जन्मतो जनस्य संभाव्यते, न तु सर्वपदार्थविषयोपदेश-  
संभवः । नच सर्वपदार्थविषयानुपदेशज्ञानसंभवः, येन तज्ज्ञानाभ्यासात्सकलज्ञान-  
प्राप्तिः । तत्संभवे वा सकलपदार्थविषयज्ञानस्य सिद्धत्वात्किमभ्यासप्रयासेन । किंच ।  
तदभ्यासप्रवर्तकं ज्ञानं यदि चक्षुरादिप्रतिनियतकरणप्रभवमप्यन्येन्द्रियविषय-  
रसादिगोचरं, अतीन्द्रियार्थगोचरं च स्यात्, तदा पदार्थशक्तेः प्रतिनिय-  
तत्वेन प्रमाणसिद्धाया अभावात्, प्रतिनियतकार्यकारणभावाभावप्रसक्ति-  
सद्भावात् सकलव्यवहारोच्छेदप्रसक्तिः । अथाभ्याससहायानां चक्षुरादीना-  
मपि सर्वज्ञावस्थायामतीन्द्रियदर्शनशक्तिः, नच व्यवहारोच्छेदः, अस्मदादि-  
चक्षुरादीनामनभ्यासदशायां शक्तिप्रतिनियमादस्मदादय एव व्यवहारिण इति ।  
एतदप्यसमीचीनम् । न खल्वभ्यासे सत्यप्यन्यतो वा हेतोः कस्यचिदतीन्द्रियदर्शनं  
चक्षुरादिभ्य उपलभ्यते; दृष्टानुसारिण्यश्च कल्पना भवन्तीति । किंच । सर्वपदार्थ-  
वेदने चक्षुरादिजनितज्ञानात्तदभ्यासः, तत्सहायं चक्षुरादिकं सर्वज्ञावस्थायां सर्व-  
पदार्थसाक्षात्कारिज्ञानं जनयतीति कथमितरेतराश्रयमेतत्कल्पनागोचरचारि चतुर-  
चेतसो भवत इति न द्वितीयोऽपि पक्षो युक्तिक्रमः । अथ शब्दजनितं तज्ज्ञानम् ।  
ननु शब्दस्य तत्प्रणीतत्वेन प्रामाण्ये सर्वपदार्थविषयज्ञानसंभवः, तज्ज्ञानसंभवे  
च सर्वज्ञस्य तथाभूतशब्दप्रणेतृत्वमितीतरेतराश्रयदोषानुषङ्गः ।

अतएवोक्तम्—

“नर्ते तदागमात् सिद्ध्येत् नच तेनागमो विना” । इति ।

नच शब्दजनित स्पष्टामिति न तज्ज्ञानवान् सकलज्ञ इत्यभ्युपगम्यते । एव च प्रेरणाजनितज्ञानवतो धर्मज्ञत्वम् । अत एवोक्तम् 'चोदना हि भूत भवन्तम्' इत्यादि । तन्न तृतीयपक्षोऽपि युक्तिसङ्गत । अनुमानजनितज्ञानेन तु सर्ववित्त्वे न धर्मज्ञत्वम् । धर्मादेरतीन्द्रियत्वेन तज्ज्ञापकलिङ्गत्वेनाभ्युपगम्यमानस्यार्थस्य तेन सह सन्नवासिद्धे । असिद्धसन्नघस्य चाज्ञापकत्वान्न ततो धर्माद्यनुमानम्, इत्यनुमानजनित ज्ञान न सकलधर्मादिपदार्थापेक्षकम् । किञ्च । तथाभूतपदार्थज्ञानेन यदि सर्वविदभ्युपगम्यते, तदाऽस्मदादीनामपि सर्ववित्त्वमनिवारितप्रसरम् । भावाभावोभयरूप जगत् प्रमेयत्वादित्यनुमानस्यास्मदादीनामपि भावात्, अस्पष्ट वाऽनुमानमिति तज्जनितस्याप्यवैशद्यसमवान्न तज्ज्ञानवान् सर्वज्ञो युक्त । अथानुमानज्ञान प्राग्विशदमपि तदेवाशेषपदार्थविषय पुन पुनर्भाव्यमान भावनाप्रकर्षपर्यन्ते योगि ज्ञानरूपतामासादयद्वैशद्यभाग् भवति । दृष्ट चाभ्यासबलाज्ज्ञानस्यानक्षजस्यापि कामशोकभयोन्मादचौरस्वप्नाद्युपप्लुतस्य वैशद्यम् । नन्वेव तज्ज्ञानवदतीन्द्रियार्थविद्विज्ञानस्याप्युपप्लुतत्व स्यादिति तज्ज्ञानवत् 'कामाद्युपप्लुतपुरुषवद्विपर्यस्तत्वम् । अथ यथा रजोनीहाराद्यावरणावृतवृक्षादिदर्शनमप्रशद, तदावरणापाये वैशद्यमनुभवति, एव रागाद्यावारकाणा विज्ञानावैशद्यहेतूनामपाये सर्वज्ञज्ञान विशदतामनुभविष्यतीति । असदेतत् । रागादीनामावरणत्वासिद्धे । कुड्यादीनामेव ह्यावारकत्व लोके प्रसिद्ध, न रागादीनाम् । तथाहि । रागादिसङ्हायेऽपि कुड्याद्यावरणकाभावे विज्ञानमुत्पद्यमान दृष्टम्, रागाद्यभावेऽपि कुड्याद्यावारकसङ्हावे न विज्ञानोदय इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्या कुड्यादीनामेवावरणत्वावगमो, न रागादीनामिति न रागादय आवारका इति न तद्विगमोऽपि सर्वविद्विज्ञानस्य वैशद्यहेतु । किञ्च । सर्वेदेन सर्वज्ञज्ञानेन किं समस्तपदार्थग्रहणम्, उत शक्तियुक्तत्वम्, आहोस्वित् प्रधानभूतकतिपयपदार्थग्रहणम् । तत्र यद्याद्य पक्ष । तत्रापि वक्तव्यम् । किं क्रमेण तद्ग्रहणम्, आहोस्विद् यौगपथेन । तत्र यदि क्रमेण तद्ग्रहणम् । तदयुक्तम् । अतीतानागतवर्त्तमानपदार्थानामपरिसमाप्तेस्तज्ज्ञानस्याप्यपरिसमाप्ति त सर्वज्ञताऽयोगात् । अय युगपत् अनन्तातीतानागतपदार्थसाक्षात्कारि तद्देदनमभ्युपगम्यते । तदप्यसत् । परस्परविरुद्धाना शीतोष्णादीना-

भेकज्ञाने प्रतिभासासंभवात् । संभवे वा न कस्यचिदर्थस्य प्रतिनियतस्य तद्ग्राहकं स्यादिति किं तज्ज्ञानेन; अस्मदादिभ्योऽपि व्यवहारिभ्यो हीनतर इति कथं सर्वज्ञः । किंच । यदि युगपत् सर्वपदार्थग्राहकं तज्ज्ञानं, तदैकक्षणे एव सर्वपदार्थग्रहणात्, द्वितीयक्षणे किञ्चिज्ज्ञ एव स्यात्; ततश्च किं तेन तादृशा किञ्चिज्ज्ञेन सर्वज्ञत्वेन । नचानाद्यनन्तसंवेदनस्य परिसमाप्तिः; परिसमाप्तौ वा कथमनाद्यनन्तता । किंच । सकलपदार्थसाक्षात्करणे परस्य रागादिसाक्षात्करणमिति रागादिमानपि स स्याद्विद्वत् इव । अथ रागादिसंवेदनमेव नास्ति, न तर्हि सकलपदार्थसाक्षात्करणम् । तन्न प्रथमः पक्षः । अथ शक्तियुक्तत्वेन सकलपदार्थसंवेदनं तज्ज्ञानमभ्युपगम्यते । तदपि न युक्तम् । सर्वपदार्थावेदने तच्छक्तेर्ज्ञातुमशक्तेः, कार्यदर्शनानुमेयत्वाच्छक्तीनाम् । किंच । सर्वपदार्थज्ञानपरिसमाप्तावपीयदेव सर्वमिति कथं परिच्छेदशक्तिः । अथ वेदनाभावादभावोऽपरस्येति सर्वसंवेदनम् । अवेदनादभावोऽपरस्येति कुतो निश्चयः । तदपेक्षया तस्योपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वात् तथाभूतानुपलब्ध्याऽभावनिश्चय इति चेत् । एवं सति स एवेतरेतराश्रयदोषः । सर्वज्ञत्वनिश्चये तदभावनिश्चयः, तदभावनिश्चये च सर्वज्ञत्वनिश्चय इति नैकस्यापि सिद्धिः । तन्न द्वितीयोऽपि पक्षः । अथ यावदुपयोगि प्रधानभूतपदार्थजातं तावदसौ वेत्तीति तत्परिज्ञानात्सकलज्ञः, तदपि सर्वपदार्थावेदने नियमेन न संभवति । सकलपदार्थव्यवच्छेदेन तेषामेव प्रयोजननिर्वर्तकत्वमिति सकलपरिज्ञानमन्तरेणाशक्यसाधनमिति न तृतीयोऽपि पक्षो युक्तः । किंच । नित्यसमाधानसंभवे विकल्पाभावात्कथं वचनम् । वचने वा विकल्पसंभवात् समाधानविरोधान्न समाहितत्वमिति भ्रान्तच्छाद्वास्थिकज्ञानयुक्तः स स्यात् । कथं वाऽतीतानागतग्रहणम् । अतीतादेः स्वरूपस्यासंभवात् । असदाकारग्रहणे च तैमिरिकज्ञानवत्प्रमाणत्वं न स्यात् । अथातीतादिकमप्यस्ति; एवं सत्यतीतादित्वादेरप्यभाव एव इति सर्वज्ञव्यवहारोच्छेदः । अथ प्रतिपाद्यापेक्षया तस्याभावः । तदप्ययुक्तम् । नहि विद्यमानमेवापेक्षया तदैवाविद्यमानं भवति । तस्यानुपलब्धेरविद्यमानत्वमेवेति चेत् । तदनुपलब्धरेवास्तु कथमविद्यमानम् । नह्यन्यस्याभावेऽन्यस्याप्यभावः । अतिप्रसङ्गात् । तस्यासावविद्यमानत्वेन प्रतिभातीति चेत् स तर्हि

भ्रान्त । असद्विकल्पसमवात् । तस्यासद्विकल्पस्य विषयीकरणात्सर्वज्ञोऽपि भ्रान्त एवेति कथं सर्ववित् । अथ विकल्पस्यापि स्वरूपेऽभ्रान्तत्वमेव, तेन तस्य वेदनं सर्वज्ञज्ञानमभ्रान्तम् । एव तर्हि स्वरूपसाक्षात्करणमेव केवलं, कथमतीताद्यविद्यमानसाक्षात्करणम् । ततश्चातीतानागतपदार्थाभावाच्चत्साक्षात्करणासमवाच्च तद्ग्रहणात्सर्वज्ञ । किञ्च । स्वरूपमात्रवेदने तन्मात्रस्यैव विद्यमानत्वाच्चवेदनेऽद्वैतवेदनात् न सर्वज्ञव्यवहारः । सद्भावे वा सर्वं सर्ववित् स्यात् । अथापि स्यात्, सत्यस्वप्नदर्शनप्रदतीतानागतादिदर्शनं, ततो व्यवहार इति । तदप्युक्तम् । सत्यस्वप्नदर्शनस्य स्वरूपमात्रवेदने न सत्या-  
 भ्रत्यभिभागः, किन्त्वानुमानिकः । सत्यस्वप्नस्वरूपसवेदनस्य तन्मात्रपर्यवसि-  
 तत्वात् । किञ्च । अतीतानागतकालसम्बन्धित्वात्पदार्थानामतीतानागतत्वम्, तद्धि भवत्किमपरातीतानागतकालसम्बन्धादतीतानागतत्वमभ्युपगम्यते, आहो-  
 खित् स्वत एव । यद्यपरातीतानागतकालसम्बन्धात्कालस्यातीतानागतत्व, तदा तस्याप्यपरातीतानागतकालसम्बन्धादतीतानागतत्व, तस्याप्यपरस्मादित्यनवस्था ।  
 अथातीतानागतपदार्थक्रियासम्बन्धात्कालस्यातीतानागतत्वम्, तेनायमदोषः ।  
 ननु पदार्थक्रियाणामपि कुतोऽतीतानागतत्वम् । यद्यपरातीतानागतपदार्थक्रिया-  
 सद्भावात्, तदाऽत्रापि सैवानवस्था । अतीतानागतकालसम्बन्धात्पदार्थक्रियाणाम-  
 तीतानागतत्व, तर्हि कालस्याप्यतीतानागतपदार्थक्रियासम्बन्धादतीतानागतत्वमिति  
 व्यक्तमितरेतराश्रयत्वम् । तन्न प्रथमं पक्षः । अथ स्वरूपत एव कालस्यातीता-  
 नागतत्व, तदा पदार्थानामपि स्वत एवातीतानागतत्वमस्तु, किमतीतानागतकाल-  
 सम्बन्धित्वेन । तच्च पदार्थस्वरूपमस्मदादिज्ञानेऽपि प्रतिभातीति नातीतानागत-  
 पदार्थग्राहित्वेनास्मदादिभ्यः सर्वज्ञस्य विशेषः । अपिच । सम्बन्धस्यान्यत्र विस्त-  
 रतो निषिद्धत्वान्न कस्यचित्केनचित्सम्बन्ध इत्यतीतानागतादिसम्बन्धपदार्थग्राहि-  
 ज्ञानमसदर्थविषयत्वेन भ्रान्तं स्यादिति न भ्रान्तज्ञानवान् सर्वज्ञं कल्पयितुं  
 युक्तः । भवतु वा सर्वज्ञः, तथाप्यसौ तत्कालेऽप्यसर्वज्ञैर्जातुं न शक्यते । तद्ग्राह्य-  
 पदार्थाज्ञाने तद्ग्राहकज्ञानप्रतः केनचित्प्रमाणेन प्रतिपत्तुमशक्तेः ।

रगच्छीय ज्ञान मन्दिर जयपुर  
तदुक्तम्—

“सर्वज्ञोऽयमिति ह्येतत्कालेऽपि बुमुत्सुभिः ।

तज्ज्ञानज्ञेयविज्ञानरहितैर्गम्यते कथम् ॥ १ ॥

कल्पनीयास्तु सर्वज्ञा भवेयुर्वहवस्तत्र ।

य एव स्यादसर्वज्ञः स सर्वज्ञं न बुध्यते” ॥ २ ॥

नच तदपरिज्ञाने तत्प्रणीतत्वेनागमस्य प्रामाण्यमवगन्तुं शक्यम् । तदन-  
वगमे च तद्विहितानुष्ठाने प्रवृत्तिरप्यसङ्गता ।

तदुक्तम्—

“सर्वज्ञो नावबुद्धश्चेन्नैव, स्यान्न तं प्रति ।

तद्वाक्यानां प्रमाणत्वं, मूलाज्ञानेऽन्यवाक्यवत्” ॥ १ ॥ इति ।

तदेवं सर्वज्ञसद्भावग्राहकस्य प्रमाणस्याभावात्, तत्सद्भाववाधकस्य चाने-  
कधा प्रतिपादितत्वात्, सर्वज्ञाभावव्यवहारः प्रवर्त्तयितुं युक्तः । तथाहि । ये वाधक-  
प्रमाणगोचरतामापन्नास्ते असदिति व्यवहर्त्तव्याः; यथा अङ्गुल्यग्रे करियूथादयः;  
वाधकप्रमाणगोचरापन्नश्च भवदभ्युपगमविषयः सकलपदार्थसार्थसाक्षात्कारीत्य-  
सद्व्यवहारविषयत्वं सर्वविदोऽभ्युपगन्तव्यमिति पूर्वपक्षः ॥

अत्र प्रतिविधीयते । यत्तावदुक्तम् । ‘ये देशकालस्वभावव्यवहिताः प्रमाणाविष-  
यतामनापन्ना न ते सद्व्यवहारगोचरचारिणः’ इत्यादि । तदयुक्तम् । सर्वविदि प्रमाण-  
विषयत्वस्य प्रतिपादयिष्यमाणत्वात् असिद्धो हेतुस्तदविषयत्वलक्षणः । यदप्यभ्य-  
धायि । न तावदक्षसंभवज्ञानसंवेद्यस्तद्भावः । अक्षाणां प्रतिनियतविषयत्वेन तत्साक्षा-  
त्करणव्यापारासंभवात् । तत् सिद्धमेव साधितम् । यदप्युक्तम् । नाप्यनुमानस्य  
तत्र व्यापारः । तद्वि प्रतिबन्धग्रहणे पक्षधर्मताग्रहणे च हेतोः प्रवर्त्तते । नच  
प्रतिबन्धग्रहणं प्रत्यक्षतस्तत्र संभवतीत्यादि । तद् धूमादेरग्न्यादिप्रभवत्वानुमानेऽपि  
समानम् । अथाग्न्यादेः प्रत्यक्षत्वात्तत एव तत्प्रभवत्वकार्यविशेषत्वयोर्धूमादौ  
प्रतिबन्धसिद्धिः । ननु धूमस्य किमग्निस्वरूपग्राहकप्रत्यक्षेण पावकपूर्वकत्वमव-  
गम्यते, उत धूमस्वभावग्राहिणेति कल्पनाद्वयम् । तत्र न तावदाद्यः पक्षः ।  
पावकरूपग्राहिप्रत्यक्षं तत् स्वभावमात्रग्रहणपर्यवसितमेव, न धूमरूपप्रवेदनप्रव-

णम् । तदप्रवेदने च न तदपेक्षया तेन बद्धे कारणत्वावगम । नहि प्रतियोगि-  
 स्वरूपाग्रहणे त प्रति कस्यचित्कारणत्वमन्यद्वा धर्मान्तर ग्रहीतुं शक्यम् । अति-  
 प्रसङ्गात् । अथ धूमस्वरूपप्रतिपत्तिमता प्रत्यक्षेण तस्य चित्रभानु प्रति कार्य-  
 त्वस्वभाव तदप्रभवत्व गृह्यते । ननु तस्यापि पावकस्वरूपग्राहकत्वेनाप्रवृत्ते-  
 स्तदग्रहणे तदपेक्ष कार्यत्व धूमस्य कथमवगमविषय । अध्याग्निधूमद्वयस्वरूप-  
 ग्राहिणा प्रत्यक्षेण तयो कार्यकारणभावनिश्वयः । तदप्यसङ्गतम् । द्वयग्राहिण्यपि  
 ज्ञाने तयो स्वरूपमेव भाति, न पुनरग्नेधूम प्रति कारणत्वम्, धूमस्य वा त प्रति  
 कार्यत्वम् । नहि पदार्थद्वयस्य स्वस्वरूपनिष्ठस्यैकज्ञानप्रतिभासमात्रेण कार्यका-  
 रणभासप्रतिभास । अन्यथा घटपटयोरपि स्वस्वरूपनिष्ठयोरैकज्ञानप्रतिभास  
 क्वचिदस्तीति तयोरपि कार्यकारणभावावगमप्रसङ्ग । अथ यस्य प्रतिभासानन्तरं  
 यत्प्रतिभास एकज्ञाननिबन्धनस्तयोस्तदवगम इति नाथ दोष । तदपि घटप्रति-  
 भासानन्तर पटप्रतिभासे क्वचित् ज्ञाने समानम् । नच क्रमभाविपदार्थद्वयप्रति-  
 भासमन्वय्येक ज्ञानमिति शक्य वक्तुम् । प्रतिभासभेदस्य भेदनिबन्धनत्वात् ।  
 अन्यत्रापि तद्वेदव्ययस्थापितत्वान्नेदस्य । स च क्रमभाविप्रतिभासद्वयाध्यासित-  
 ज्ञाने समस्तीति कथं न तस्य भेद । नचैकमेव ज्ञान जन्मानन्तरक्षणादि-  
 कालमास्त इति भवतामन्युपगम । तदुक्तम् । 'क्षणिका हि सा, न कालान्तर-  
 मास्ते' इति । अथ बद्धिधूमस्वरूपद्वयग्राहिज्ञानद्वयानन्तरभाविस्मरणसहका-  
 रीन्द्रिय सन्निकल्पकज्ञान जनयति, तत्र तदद्वयस्य पूर्वापरकालमाविन प्रति-  
 भासात् कार्यकारणभावनिश्वयो भविष्यति । तदप्यसङ्गतम् । पूर्वप्रवृत्तप्रत्यक्ष-  
 द्वयस्य तत्राव्यापारात्तदुत्तरस्मरणस्य च पदार्थमात्रग्रहणेऽप्यसामर्थ्याच्चक्षुरादीनां  
 च तदवगमज्ञानजननेऽशक्ते । शक्तौ वा प्रथमाक्षसन्निपातप्रेलायामेव तदवग-  
 मज्ञानोत्पत्तिप्रसङ्गात्, अकिञ्चित्करस्य स्मरणादेरनपेक्षणीयत्वात् । परिमलस्मरण-  
 व्यपेक्षस्य लोचनस्य मुरमि चन्दनमित्यविषये गन्धादौ ज्ञानजनकत्वस्येव, तत्रापि  
 तज्जनकत्वविरोधात् । अथ तत्स्मरणस्य व्यपेक्षलोचनव्यापारानन्तर कार्यकारण-  
 भूते पृते वस्तुनी इत्येतदाकारज्ञानसवेदनात्कार्यकारणाभावावगम सन्निकल्पक-  
 प्रत्यक्षनिबन्धनो व्यपरयाप्यते । नन्वेव परिमलस्मरणसहकारिचक्षुर्व्यापारान-

न्तरभावी सुरभि मलयजमिति प्रत्ययः समनुभूयत इति परिमलस्यापि चक्षुर्ज-  
 प्रत्ययविषयत्वं स्यात् । अथ परिमलस्य लोचनाविषयत्वात् नायं प्रत्ययस्तज्जः,  
 किन्तु गन्धसहचरितरूपदर्शनप्रभवानुमानस्वभावः । तदेतत्प्रकृतेऽपि कार्य-  
 कारणभावे लोचनाविषयत्वं समानम् । प्रत्ययस्य तु तदध्यवसायिनोऽपरं  
 निमित्तं कल्पनीयम् । तन्न प्रत्यक्षतः सविकल्पकादपि धूमपावकयोः कार्य-  
 कारणत्वावगमः । मानसप्रत्यक्षं तु तदवगमनिमित्तं भवता नाम्युपगम्यते ।  
 अपिच । कार्यकारणभावः सर्वदेशकालावस्थिताखिलधूमपावकव्यक्तिक्रोडीकरणे-  
 नावगतोऽनुमाननिमित्ततामुपगच्छति । नच प्रत्यक्षस्येयति वस्तुनि सवि-  
 कल्पकस्य, निर्विकल्पकस्य वा व्यापारः संभवतीत्यसकृत्प्रतिपादितम् । किंच । न  
 कारणस्य प्राग्भावित्वमात्रमेव बौद्धानामिव कारणत्वम्; येन तस्य कारणस्वरूपा-  
 भेदात्तत्स्वरूपग्राहिणा प्रत्यक्षेण तदभिन्नस्वभावस्य कारणत्वस्यावगमः; केवलं  
 कार्यदर्शनादुत्तरकालं तन्निश्चीयते, किन्तु कारणस्य कार्यजननशक्तिः कारणत्वम् ।  
 सा च शक्तिर्न प्रत्यक्षावसेया; अपि तु कार्यदर्शनसमवगम्या भवता परिकल्पिता ।

तदुक्तम्—

“शक्तयः सर्वभावानां कार्यार्थापत्तिगोचराः” ।

ततः कथं प्रत्यक्षात्कारणस्य कारणत्वावगमः । अथ कार्यादेव कारणस्य  
 कारणत्वावगमो भवतु, किं नश्छिन्नम् । ननु कार्यात्कारणत्वावगमेऽनुमानाच्छ-  
 क्त्यवगमः; तत्र च तदपि कार्यं लिङ्गभूतं यदि कारणशक्तिमवगमयति, तदा  
 शक्तिकार्ययोः प्रतिबन्धग्रहणमभ्युपगन्तव्यम् । सच प्रतिबन्धावगमो न प्रत्य-  
 क्षादिति प्रतिपादितम् । अनुमानात्तदवगमे इतरेतराश्रयानवस्थादोषावतारोऽ-  
 त्रापि समानः । अर्थापत्तेस्त्वनुमानेऽन्तर्भावः प्रतिपादित इति न प्रसिद्धानुमान-  
 स्यापि प्रवृत्तिर्भवदभिप्रायेण । अथ वह्निगतधर्मानुविधानात् धूमस्य तत्पूर्वकत्वं  
 कुतश्चित्प्रमाणात्प्रसिद्धमिति धूमत्वस्य तत्पूर्वकत्वव्याप्तिसिद्धिः । अन्यथा धूमा-  
 दग्न्यसिद्धेः सकललोकप्रसिद्धव्यवहाराभावः । अनुमानाभावे प्रत्यक्षतोऽपि व्यव-  
 हारासम्भवात् । तर्हि वचनविशेषस्यापि यदि विशिष्टकारणपूर्वकत्वं तत एव प्रमा-  
 णात्प्रसिद्धम्; विवादाध्यासिते वचने वचनविशेषत्वात्साध्येत, तदा कोऽपराधः ।

यदप्युक्तम् । 'पक्षत्वनिश्चये सति हेतोरनुमान प्रवर्तते, नच सर्ववित् कुतश्चित्प्र-  
माणात्सिद्ध' इत्यादि । तदप्युक्तम् । यतो यदि सर्वविदो धर्मित्व क्रियेत, तदा  
तस्यासिद्धत्वात्स्यादप्यपक्षधर्मत्वलक्षण दूषणम्, यदा तु वचनप्रशेषस्य धर्मित्व  
तस्य विशिष्टकारणपूर्वकत्व साध्यत्वेनोपक्षित, तदा तत्र तद्विशेषत्वादिलक्षणो हेतु-  
रुपादीयमानः कथमपक्षधर्म स्यात् । नचापक्षधर्मादपि हेतोरुपजायमानमनुमान  
प्रमाण भयताऽभ्युपगच्छता पक्षधर्मत्वाभावलक्षण दूषणमासङ्गयितु युक्तम् ।

अन्यथा—

“पित्रोश्च ब्राह्मणत्वेन पुत्रब्राह्मणताऽनुमा ।

सर्गलोकप्रसिद्धा, न पक्षधर्ममपेक्षते” ॥ १ ॥

इत्याद्यपक्षधर्महेतुममुत्यानुमानप्रामाण्यप्रतिपादन भयतोऽप्युक्त स्यात् ।  
यदप्यन्यथायि । 'सर्गज्ञसत्ताया साध्याया त्रयीं दोषजातिं हेतुर्नातिवर्तते' इत्यादि ।  
तत्र स्यादप्यय दोषः, यदि तत्सत्ता साध्यत्वेनाभ्युपगम्यते, यावता पूर्वोक्तप्रकारेण  
वचनप्रशेषस्य विशिष्टकारणपूर्वकत्व साध्यमित्युक्तम्, तत्र चास्य दोषस्योप-  
क्षेपोऽयुक्त एव । यदप्यन्यथायि । यद्यनियत कश्चित्सकलपदार्थज्ञ साध्योऽभिप्रेत  
इत्यादि । तदप्यसङ्गतमेव । यतो नास्माभि प्रतिनियत एव कश्चित्सर्गज्ञोऽनुमानात्सा-  
ध्यते, किन्तु विशिष्टकारणपूर्वकत्व विशिष्टशब्दस्य । तच्च स्वसाध्यव्याप्तहेतुजला  
त्साध्यधर्मिणि सिद्धिमासादयच्छेत्तुपक्षधर्मत्वजलात्प्रतिनियतसर्वज्ञपूर्वकत्वेनैव सि-  
द्धिमासादयति । नच तत एव हेतोरन्यस्यापि सर्गज्ञसिद्धे, अन्यागमाश्रयणमपि  
भवता प्रसज्यते इति दूषणम् । अन्यागमाना दृष्टविषय एव प्रमाणविरुद्धार्थप्रति-  
पादकत्वेनाप्रामाण्यस्य व्यवस्थापयिष्यमाणत्वात्, कथं तत्प्रणेतृणामपि सर्गज्ञत्वसि-  
द्धि । यच्चान्यदभिहितम् । न कश्चित्सर्गज्ञप्रतिपादक सम्यग् हेतु सम्भवति । तदप्य-  
सङ्गतम् । तत्प्रतिपादकस्य सम्यग्हेतोर्वचनप्रशेषत्वादे प्रतिपादयिष्यमाणत्वात् ।  
यच्चान्यदभिहितम् । सर्वे पदार्था कस्यचित्प्रत्यक्षा प्रमेयत्वादन्यादिवदित्यत्र यदि  
सकलपदार्थग्राहिप्रत्यक्षत्व साध्यमित्यादि । तदप्यसङ्गतम् । एव साध्यत्रिकल्पनेऽ-  
न्यादेरप्यनुमानान्न सिद्धि स्यात् । तथाहि । अप्राप्येव वक्तुं शक्यते । यदि प्रतिनि-  
यतसाध्यधर्मो वह्नि साध्यत्वेनाभिप्रेतस्तदा तद्विरुद्धेन दृष्टान्तधर्मिणि तद्धर्मि-



धर्मेण पावकेन व्याप्तस्य धूमलक्षणस्य हेतोरसिद्धत्वात् विरुद्धो हेतुः स्यात्, साध्य-  
विकलश्च दृष्टान्तः । अथ दृष्टान्तधर्मिधर्मः साध्यधर्मिणि साध्यते, तदा प्रत्यक्षादिवि-  
रोधः । अथोभयगतं वह्निसामान्यं, तदा सिद्धसाध्यतादोषः । तथा प्रमेयत्वमपि  
हेतुत्वेनोपन्यस्यमानमित्यादि यदुक्तम्; तद् धूमत्वलक्षणेऽपि हेतौ समानम् । तथाहि ।  
अत्रापि किं साध्यधर्मिधर्मो हेतुत्वेनोपात्तः, उत दृष्टान्तधर्मिधर्मः, अथोभयगतं सा-  
मान्यम् । तत्र यदि साध्यधर्मिधर्मो हेतुः स दृष्टान्तधर्मिणि नान्वेतीत्यनन्वयो हेतु-  
दोषः । अथ दृष्टान्तधर्मिधर्मः स साध्यधर्मिण्यसिद्ध इत्यसिद्धताहेतुदोषः । अथो-  
भयगतं सामान्यं, तदपि प्रत्यक्षाप्रत्यक्षमहानसपर्वतप्रदेशविलक्षणव्यक्तिद्वयाश्रितं न  
संभवतीति हेतोरसिद्धता तदवस्थिता । अथ पर्वतप्रदेशाश्रिताश्रितद्वूमव्यक्तेरुत्त-  
रकालभाविप्रत्यक्षप्रतीयमानत्वेन न महानसोपलब्धधूमव्यक्त्याऽत्यन्तवैलक्षण्य-  
मिति नोभयगतसामान्याभावः । ननूभयगतसामान्यप्रतिपत्तौ ततोऽनुमानप्रवृत्ति-  
स्तत्प्रवृत्तौ च तदर्थक्रियार्थिनस्तत्र प्रवर्तमानस्य प्रत्यक्षप्रवृत्तिस्तस्यां च सत्यामत्यन्त-  
वैलक्षण्याभावस्तद्व्यक्तेः, तत्सद्भावे चोभयगतसामान्यसिद्धितस्तदनुमानप्रवृत्तिरिति  
चक्रकदूषणावकाशः । अथ कण्ठक्षीणतादिलक्षणधर्मकलापसाधर्म्यान्न महानसप-  
र्वतप्रदेशसङ्गतधूमव्यक्तयोरत्यन्तवैलक्षण्यमित्युभयगतसामान्यसिद्धौ न धूमानु-  
माने हेत्वसिद्धतादिदोषः, तर्हि वाच्याविसंवादादिधर्मकलापसाधर्म्यस्य वचन-  
विशेषव्यक्तिद्वयेऽप्यत्यन्तवैलक्षण्यनिवर्तकस्य सद्भावेन कथं न तद्विशेषत्वसामा-  
न्यसंभवः । प्रमेयत्वं तु यथा प्रकृतसाध्ये हेतुर्भवति तथा प्रतिपादयिष्याम आस्तां  
तावत् ॥ यत्तु नापि शब्दान्तसिद्धिरित्यादि प्रतिपादितम् । तत्सिद्धसाध्यतादोषाघ्रात-  
त्वान्निरस्तम् । यदप्युक्तम् । ये देशकालेत्यादिप्रयोगे नासिद्धो हेतुरिति । एतदप्युक्तम् ।  
अनुमानस्य तदुपलम्भस्वभावस्य प्रतिपादयिष्यमाणत्वेनानुपलम्भलक्षणस्य हेतोः  
परप्रयुक्तस्यासिद्धत्वात् । अत एव सद्यवहारनिषेधश्चानुपलम्भनिमित्तोऽने-  
नेत्याद्यसारतया स्थितम् । अथ यथाऽस्माकं तत्सद्भावावेदकं प्रमाणं नास्ति,  
तथा भवतां तदभावावेदकमपि नास्तीत्यादि यावत्प्रसङ्गसाधनाभिप्रायेण सर्वमेव  
सर्वज्ञप्रतिक्षेपप्रतिपादकं युक्तिजालमभिहितमिति, यदुक्तम् । तदप्यचारु । यतः  
‘सर्वज्ञो दृश्यते तावन्नेदानीम्’ इत्यादिना तत्सद्भावोपलम्भकप्रमाणपञ्चकनिवृ-

त्तिप्रतिपादनद्वारेण यदभावाख्यप्रमाणप्रवृत्तिप्रतिपादन, तत् तद्भावावेदकस्वतन्त्रा  
भावाख्यप्रमाणाभ्युपगमव्यतिरेकेणासम्भवद्भवता मिथ्यावादिता सूचयति । यद  
प्यवादि । तथाच प्रसङ्गसाधनाभिप्रायेण भगवतो जैमिने सूत्रमित्यादि ।  
तदप्यसङ्गतम् । यत प्रसङ्गसाधनस्य, तत्पूर्वकस्य च विपर्ययस्य व्याप्य-  
व्यापकमावसिद्धौ यत्र व्याप्याभ्युपगमो व्यापकाभ्युपगमभान्तरीयक, व्याप-  
कनिवृत्तितो व्याप्यनिवृत्तिरवश्यभाविनी च प्रदर्श्यते, तत्र यथाक्रम प्रवृत्ति ।  
अत्र तु प्रत्यक्षत्वस्य सत्सप्रयोगजत्वेन, तस्य च विद्यमानोपलम्बनत्वेन, तस्यापि  
धर्मादिक प्रत्यनिमित्तत्वेन क व्याप्यव्यापकमावावगम, येन प्रसङ्गतद्विपर्यययो-  
प्रवृत्ति स्यात् । ननूक्तमेतत् स्वात्मन्येव सत्यमुक्तम्, नतु युक्तमुक्तम् । अयुक्तता  
च सर्व चक्षुरादिकरणग्रामप्रभव प्रत्यक्ष सन्निहितदेशकालपदार्थान्तरस्वभावावि-  
प्रकृष्टप्रतिनियतरूपादिग्राहक सर्वत्र सर्वदा चेति न व्याप्यव्यापकमावग्राहक  
प्रमाणमस्ति, विपर्ययश्चोपलभ्यते । योजनशतविप्रकृष्टस्यार्थस्य ग्राहक सपाति-  
गृध्रराजप्रत्यक्ष रामायणभारतादौ भवत्प्रमाणत्वेनाभ्युपगते श्रूयते, तथेदानीमपि  
गृध्रपराहपिपीलिकादीना चक्षु श्रोत्रघ्राणजस्य प्रत्यक्षस्य यथाक्रम रूपशब्द-  
गन्धादिषु देशविप्रकृष्टेषु प्रवृत्तिरुपलभ्यते । तथा कालविप्रकृष्टस्याप्यतीतकालसव-  
न्धित्वस्य, पूर्वदर्शनसन्धित्वस्य च स्मरणसव्यपेक्षलोचनादिजन्यप्रत्यभिज्ञाप्रत्य-  
क्षग्राह्यत्वं पुरोव्यवस्थितेऽथे भवताऽभ्युपगम्यते ।

अन्यथा—

“देशकालादिभेदेन तदाऽस्त्यवसरो मितेः ।

इदानींतनमस्तित्व नहि पूर्वधिया गतम्” ॥ १ ॥

इत्यादि-वचनसदर्थेण प्रत्यभिज्ञाप्रत्यक्षस्यागृहीतार्थाधिगन्तृत्व पूर्वापर-  
कालसन्धित्वलक्षणानित्यत्वग्राहकत्व च प्रतिपाद्यमानमसङ्गतं स्यात् । अथा-  
तीतातीन्द्रियकालसन्धित्व, पूर्वदर्शनसन्धित्व वा वर्त्तमानकालसवन्धिन  
पुरोव्यवस्थितस्यार्थस्य यदि चक्षुरादिप्रभवप्रत्यभिज्ञानेन गृह्यते, तदा-

“सबद्ध वर्त्तमान च गृह्यते चक्षुरादिभिः” ।

इति वचन विरुद्धार्थं स्यात् । तथाऽतीन्द्रियकालदर्शनादेर्वर्त्तमानार्थ-

विशेषणत्वेन ग्रहणेऽतीन्द्रियधर्मादेरपि ग्रहणप्रसङ्गात् प्रसङ्गसाधनतद्विपर्यय-  
योरप्रवृत्तिः स्वयमेव प्रतिपादिता स्यात्; नत्वयमेवात्र दोषः । कालविप्रकृ-  
ष्टार्थग्राहकत्वेन इन्द्रियजप्रत्यक्षस्य प्रतिपादयितुमस्माभिरभिप्रेत इति कस्यात्रो-  
पालम्भः । अथ वर्त्तमानकालसंबन्धे विशेष्ये पुरोवर्त्तिनि व्यापारवच्चक्षुस्तद्विशे-  
षणभूतेऽतीन्द्रियेऽपि पूर्वकालदर्शनादौ प्रवर्त्तते । अन्यथा चक्षुर्व्यापारानन्तरं  
पूर्वदृष्टं पश्यामीति विशेष्यालम्बनं प्रत्यभिज्ञानं नोपपद्येत । नागृहीतविशेषणा  
विशेष्ये बुद्धिरुपजायते, दण्डाग्रहण इव दण्डबुद्धिः । नच धर्मादावयं न्यायः  
संभवतीति चेत् । ननु धर्मादेः किमतीन्द्रियत्वाच्चक्षुरादिनाऽग्रहणं, उत अविद्य-  
मानत्वात्, आहोस्वित् अविशेषणत्वात् । तत्र नाद्यः पक्षः । अतीन्द्रियस्याप्यतीत-  
कालादेर्ग्रहणाभ्युपगमात् । नाप्यविद्यमानत्वात् । भाविधर्मादेरिवातीतकालादेरविद्य-  
मानत्वेऽपि प्रतिभासस्य भावात् । अथाविशेषणत्वाद्धर्मादेरप्रतिभासः । तदप्यसङ्ग-  
तम् । सर्वदा पदार्थजनकत्वेन, द्रव्यगुणकर्मजन्यत्वेन च धर्मादेः सर्वपदार्थविशेष-  
णभावसंभवात् । अतीतातीन्द्रियकालादेरिव तस्यापि विशेष्यग्रहणप्रवृत्तचक्षुरादिना  
ग्रहणसंभव इति कथं धर्मं प्रत्यानिमित्तत्वप्रसङ्गसाधनस्य, तद्विपर्ययस्य वा संभवः ।  
तथा प्रश्नादिमन्त्रादिद्वारेण संस्कृतं चक्षुर्यथा कालविप्रकृष्टपदार्थग्राहकमुपलभ्यते,  
तथा धर्मादेरपि यदि ग्राहकं कस्यचित्स्यात्, तदा न कश्चिद्दोषः । अपिच । अनालो-  
कान्धकारव्यवहितस्य मूपिकादेर्नक्तं चरवृषदंशादेश्चक्षुर्यथा ग्राहकमुपलभ्यते, तथा  
यद्यतीन्द्रियातीतानागतधर्मादिपदार्थसाक्षात्कारि कस्यचित्तदेव स्यात्, तदाऽत्रापि  
को दोषः । नच जालन्तरस्यान्धकारव्यवहितरूपादिग्राहकं चक्षुर्दृष्टं, न पुनर्मनु-  
ष्यधर्मण इति प्रतिसमाधानमत्राभिधातुं युक्तम् । मनुष्यधर्मणोऽपि निर्जीविका-  
देर्द्रव्यविशेषादिसंस्कृतं चक्षुः समुद्रजलादिव्यवहितपर्वतादिग्रहणे समर्थमुपल-  
भ्यत इति धर्मादेरपि देशकालस्वभावविप्रकृष्टस्य कस्यचित्पुरुषविशेषस्य पुण्या-  
दिसंस्कृतं चक्षुरादि ग्राहकं भविष्यतीति न कश्चित् दृष्टस्वभावव्यतिक्रमः । अथ  
चक्षुरादेः करणस्य प्रतिनियतरूपादिविषयत्वेनान्यकरणविषयग्राहकत्वे स्वार्थाति-  
क्रमो व्यवहारविलोपी स्यात् । ननु श्रूयत एव चक्षुषा शब्दश्रवणं प्राणिविशेषाणा-  
म्; 'चक्षुःश्रवसो भुजङ्गाः' इति लोकप्रवादात् । मिथ्या स प्रवाद इति चेत् । नैतत् ।

प्रमादत्राधकस्याभावात्, कर्णच्छिद्रानुपलब्धेश्च । नच दन्दशूकचक्षुषो जात्यन्त-  
रत्वादित्युत्तरमत्रोपयोगि । अन्यत्रापि प्रकृष्टपुण्यसभारजनितसर्गविचक्षुषि समान-  
त्वात् । तदेव धर्मादिसमस्तपदार्थग्राहकत्वेन चक्षुरादिजनितप्रत्यक्षस्य विरोधात्,  
न प्रत्यक्षत्वसत्सप्रयोगजलादेर्व्याप्यव्यापकभावसिद्धिरिति न प्रसङ्गपरिपर्यययो  
प्रवृत्तिरिति न ततस्तत्प्रतिक्षेप । एतेन 'यदि पद्मि प्रमाणै स्यात् सर्वज्ञ' इत्यादि  
वार्तिककृत्प्रतिपादित प्रसङ्गसाधनाभिप्रायेण युक्तिजालमाखिल निरस्तम् । व्याप्ति-  
प्रतिषेधस्य पूर्वोक्तप्रकारेण विहितत्वात् । यच्च किं प्रमाणान्तरसत्राधर्थस्य वक्तृत्वा-  
दित्यादि, तद् धूमादग्न्यनुमानेऽपि समानम् । तथाहि । अत्रापि वक्तुं शक्यम्, किं  
साध्यधर्मिसन्धी धूमो हेतुत्वेनोपन्यस्त इत्यादि यावत्सिद्ध. प्रतिबन्धोऽमर्षज्ञत्व-  
वक्तृत्वयोरग्निधूमयोरिवेति पर्यन्तम् । तदप्ययुक्तम् । यतोऽसर्षज्ञत्ववक्तृत्वयोरिव  
नाग्निधूमयो कार्यकारणत्वप्रतिबन्धस्य, तद्ग्राहकप्रमाणस्य वा भावः । नहि वह्नि-  
सद्भावे धूमो दृष्टस्तदभावे च न दृष्ट इत्येतावता धूमस्याभिर्कार्यत्वमुच्यते, किन्तु  
“कार्यं धूमो हुतमुज कार्यं धर्मानुवृत्तित्” ।

नचासौ दर्शनादर्शनमात्रगम्य, किन्तु विशिष्टात्प्रत्यक्षानुपलम्भाख्यात्प्रमा-  
णात् । प्रत्यक्षमेव प्रमाण प्रत्यक्षानुपलम्भशब्दाभिधेयम्, तदेव कार्यकारणा-  
भिमत्पदार्थप्रिय प्रत्यक्षम्, तद्विविक्तान्यवरतुविषयमनुपलम्भशब्दाभिधेयम्;  
कदाचिदनुपलम्भपूर्वक प्रत्यक्ष तद्भावासाधक, कदाचित्प्रत्यक्षपुर सरोऽनुपलम्भ ।  
तत्राद्येन येषां कारणाभिमताना सन्निधानात् प्रागनुपलब्ध सद् धूमादि,  
तत्सन्निधानानुपलम्भ्यते, तस्य तत्कार्यता व्यवस्थाप्यते । तथाहि । एतावद्भि-  
प्रकारैर्धूमोऽग्निजन्यो न स्यात्, यद्यग्निसन्निधानात्प्रागपि तत्र देशे स्यात्,  
अन्यतो वाऽऽगच्छेत्, तदन्यहेतुको वा भवेत्, तदेतत्सर्गमनुपलम्भपुरस्सरेण  
प्रत्यक्षेण निरस्तम् । एतेन प्रागनुपलब्धस्य रासभस्य कुम्भकारसन्निधाना-  
नन्तरमुपलम्भमानस्य तत्कार्यता स्यादिति निरस्तम् । तथाहि । तत्रापि यदि  
रासभस्य तत्र प्रागसत्त्वम्, अन्यदेशादनागमनम्, अन्याकारणत्व च निश्चेतु  
शक्येत, तदा स्यादेव कुम्भकारकार्यता, केवल तदेव निश्चेतुमशक्यम् ।  
एव तावदनुपलम्भपुरस्सरस्य प्रत्यक्षस्य तत्साधनत्वमुक्तम् । तथा प्रत्यक्ष-

पुरस्सरोऽनुपलम्भोऽपि तत्साधनो, येषां सन्निधाने प्रवर्त्तमानं तत्कार्यं दृष्टं, तेषु मध्ये यदैकस्याप्यभावो भवति तदा नोपलभ्यते तत्तस्य कारणमितरत्कार्यम् । नचाग्निकाष्ठादिसन्निधाने भवतो धूमस्यापनीते कुम्भकारादावनुपलम्भोऽस्ति; अग्न्यादौ लपनीते भवत्यनुपलम्भः । एवं परस्परसहितौ प्रत्यक्षानुलम्भावमिदेष्वेव कार्यकारणेषु निःसन्दिग्धं कार्यकारणभावं साधयतः, सर्वकालं चाग्निसन्निधाने भवतो धूमस्यानग्निजन्यत्वं कदाचित्सदसतोरजन्यत्वेनाहेतुकत्वेनादृश्यहेतुकत्वेन वा भवेत् । तत्र न तावत्प्रथमः पक्षः । असतो जन्यत्वात् । सदेव च न जन्यते इति त्वदभिप्रायात्, सत एव जन्यमानत्वानुपपत्तेः, कार्यस्य च कादाचित्कत्वेन सिद्धत्वात् । नाप्यहेतुकत्वम् । कादाचित्कत्वेनैवाहेतुत्वे तदयोगात् । नाप्यदृश्यहेतुकत्वम् । धूमस्याग्न्यादिसामान्यन्वयव्यतिरेकानुविधानात् । अथापि स्यात्, अदृश्यस्यायं स्वभावो यदग्न्यादिसन्निधान एव धूमं, कर्पूरोर्णादिदाहकाले सुगन्धादियुक्तं च करोति नान्यदेति, तत्किमग्निमन्तरेण कदाचिद् धूमोत्पत्तिर्दृष्टा, येनैवमुच्यते । नेति चेत्, कथं नाग्निकार्यो धूमः । तद्भावे भावात् । धूमोत्पत्तिकाले च सर्वदा प्रतीयमानोऽग्निः, काकतालीयन्यायेन व्यवस्थित इत्यलौकिकम् । अथ स एवादृश्यस्वभावो यदग्निसन्निधान एव धूमं करोति । ननु यद्यग्निना नासावुपक्रियते, किमग्निसन्निधानात् न पूर्वं पश्चात् वा धूमं विदधाति; नचान्यदा करोतीति तस्य तज्जन्यस्वभावसव्यपेक्षस्य धूमजनने तदेवं पारंपर्येणाग्निजन्यत्वं धूमस्य । किंच । यथा देशकालादिकमन्तरेण धूमस्यानुत्पत्तेस्तदपेक्षा प्रतीयते, तथाऽग्निमन्तरेणापि धूमस्यानुत्पत्तिदर्शनात्तदपेक्षा केन वार्यते; तदपेक्षा च तत्कार्यतैव । यथा चादृश्यभावे एव धूमस्य भावात्तज्जन्यत्वमिष्यते, तथा सर्वदाऽग्निभावे एव धूमस्य भावदर्शनात्तज्जन्यता किं नेष्यते; यावतां च सन्निधाने भावो दृश्यते तावतां हेतुत्वं सर्वेषामित्यग्न्यादिसामग्रीजन्यत्वाद् धूमस्य कुतोऽग्निव्यभिचारः । नचायं प्रकारोऽसर्वज्ञत्ववक्तृत्वयोः संभवति । असर्वज्ञत्वधर्मानुविधानस्य वचने अदर्शनात् । तथाहि । यदि सर्वज्ञत्वादन्यत्पर्युदासवृत्त्या किञ्चिज्ज्ञत्वमसर्वज्ञत्वमुच्यते, तदा तद्धर्मानुविधानादर्शनाच्च तज्जन्यता वचनस्य । नहि किञ्चिज्ज्ञत्वतरतमभावात् वचनस्य तरतमभाव उपलभ्यते । तथाहि ।

किञ्चिज्ज्ञत्वं प्रकृष्टमत्यल्पविज्ञानेषु कृम्यादिषु । नच तेषु वचनप्रवृत्तेरुत्कर्ष उपलभ्यते । अथ प्रसज्यप्रतिषेधवृत्त्या सर्वज्ञत्वाभावोऽसर्वज्ञत्व तत्कार्यं तु वचनम्, तदा ज्ञानरहिते मृतशरीरे तस्योपलम्भ स्यात्, नच कदाचनापि तच्चत्रोपलभ्यते । ज्ञानातिशयवस्तु च सकलशास्त्रव्याख्यातृषु वचनस्यातिशयभावो दृश्यते इति ज्ञानप्रकर्षतरतमाधनुविधानदर्शनात् तत्कार्यता तस्य, धूमस्यैवाग्न्यादिसाम-  
ग्रीगतसुरभिगन्धाधनुविधायिनो ययोक्तप्रत्यक्षानुपलम्भाभ्या व्यवस्थाप्यते । अतएव कारणगतधर्मानुविधानमेव कार्यस्य तत्कार्यतावगमनिमित्त, न पुनर-  
न्वयव्यतिरेकानुविधानमात्रम् ।

तदुक्तम् —

“कार्यं धूमो हुतमुजः कार्यं धर्मानुवृत्तित्” । इति ।

यच्च यत्कार्यत्वेन निश्चितं तत् तदभावे न कदाचिदपि भवति, अन्यथा तद्धेतुकमेव तन्न स्यादिति सकृदपि ततो न भवेद् भवति च, यद्यत्र निश्चि-  
ताविसवाद वचन, तत् तदविसवादिज्ञानविशेषादित्यात्मन्येवासकृन्निश्चितामिति नान्यतस्तस्य भाव ॥

तेन—

“यद्यस्यैव गुणदोषान्नियमेनानुवर्त्तते ।

तन्नान्तरीयक तत्स्यादतो ज्ञानोद्भव वच” ॥ १ ॥

अथ यदि नामाविसवादिज्ञानधर्मानुकरणतोऽविसवादि वचनमेक तत्प्रभव यथो-  
क्तप्रत्यक्षानुपलम्भतोऽवगत, तदन्यतो न भवति, तथाप्यन्यवचनस्य तद्धर्मानुकरणतो न तत्कार्यत्वसिद्धिरिति तस्यान्यतोऽपि भावसमवात्कृतो व्यभिचार । न । ईदृग्भूत वचनमीदृक्षज्ञानत सर्वत्र भवतीति सकृत्प्रवृत्तमत्यक्षतोऽवगमात् । ननु सकलव्य-  
क्षयनुगततिर्षकसामान्यानभ्युपगमे यावन्ति तथाभूतप्रचासि तानि सर्वाणि प्रत्यक्षी-  
करणीयानि तथाभूतज्ञानकार्यतया । अन्यथैकस्यापि वचनस्तद्व्याप्ततयाऽप्रत्यक्षीकरणे तेनेव व्यभिचारी हेतु स्यात् । नचैतावत्प्रत्यक्षीकरणसमर्थं प्रत्यक्षम् । तस्य सन्निहित-  
प्रियत्वात् । नचान्येषा स्वलक्षणानामनुमानात् साध्यधर्मेण व्याप्तिग्रहणम् । अन-  
वस्थाप्रसङ्गात् । तदयुक्तम् । यत प्रत्यक्ष तथाभूतज्ञानसन्निधान एव तथाभूतवचन-

भेदात् प्रतिपद्यैष्वतथाभूतवचनव्यावृत्तं रूपमतथाभूतज्ञानव्यावृत्तज्ञानजन्यमित्य-  
वधारयति यथाऽत्र; तथाऽन्यत्रापि देशकालादौ तथाभूतज्ञानजन्यमेवेत्यप्यवधार-  
यति । अन्यथाऽत्रापि तथाभूतज्ञानजन्यतया न प्रत्यक्षेणावधार्यते । एवं हि तथा-  
भूतातथाभूतज्ञानजन्यतया तथाभूतातथाभूतवचनस्य प्रतीतिः स्यात्, न तथा-  
भूतज्ञानजन्यतयैव । प्रतीयते च तथाभूतज्ञानजन्यतया तथाभूतवचनम्; तस्माद्-  
न्यत्रान्यदा च तथाभूतज्ञानादेव तथाभूतवचनमिति कुतो व्यभिचारः । यश्च  
तद्रूपमन्यतो व्यावृत्तमवधारयितुं शक्नोति तस्यैव तदनुमानम्; यथा वाष्पादि  
विलक्षणधूमावधारणेऽन्यनुमानम् । किञ्च । तिर्यक्सामान्यवादिनोऽपि गोपालघटि-  
कादौ धूमसामान्यस्याग्निमन्तरेणापि दर्शनात् व्यभिचाराशङ्कयाऽग्निनियतधूमसा-  
मान्यावधारणेनैव तदनुमानम् । अग्निनियतधूमसामान्यावधारणं चाग्निसंवद्धधूम-  
व्यक्त्यवधारणपुरस्सरमेव । नच सर्वदेशादावाग्निसंवद्धधूमव्यक्तिविशिष्टस्य धूम-  
सामान्यस्य केनचित्प्रमाणेनावधारणं संभवति । नच महानसादावाग्निनियतधूम-  
व्यक्तिविशिष्टं धूमसामान्यं प्रतिपन्नमन्यत्रानुयायि । व्यक्तेरनन्वयात् । यच्च धूम-  
सामान्यमनुयायि, तन्नाग्न्यव्यभिचारि । तस्मात् सामान्यव्याप्तिग्रहणवादिनामपि  
कथं विशिष्टधूमसामान्यं सर्वत्राग्निना व्याप्तं प्रतिपन्नमिति तुल्यं चोद्यम् । अथ  
विशिष्टधूमस्यान्यत्राग्निजन्यत्वे न किञ्चिद्वाधकमस्ति तदेवेदमिति च प्रतीतेः  
तत्सामान्यं प्रतीतमिष्यते । अस्माकमपि तदेवेदं वचनमिति प्रत्ययस्योत्पत्तेस्त-  
त्प्रतिपन्नमिति सदृशपरिणामलक्षणसामान्यवादिनो जैनस्य, भवतो वा को विशे-  
षोऽत्र वस्तुनीति यत्किञ्चिदेतत् । तेनाग्निगमकत्वेन धूमस्य योन्यायः सोऽत्रापि  
समान इति विशिष्टज्ञानगमकत्वं विशिष्टशब्दस्याभ्युपगन्तव्यम् । अथ ज्ञान-  
विशेषग्रहणे प्रवृत्तं सविकल्पकं, निर्विकल्पकं वा ततो भिन्नमभिन्नं वा ज्ञानं न  
वचनविशेषे प्रवर्त्तते । तस्य तदानीमनुत्पन्नत्वेनासत्त्वात् । तदप्रवृत्तेन च ज्ञानवि-  
शेषस्वरूपमेव तेन गृह्यते, न तदपेक्षया तस्य कारणत्वम् । वचनविशेषग्राहकेणापि  
तत्स्वरूपमेव गृह्यते, न पूर्वं प्रति कार्यत्वम् । कारणस्यातीतत्वेनाग्रहणात् । नाप्यु-  
भयग्राहिणा । भिन्नकालत्वेन तयोरेकज्ञाने प्रतिभासनायोगात् । अतएव स्मरणमपि  
न तयोः कार्यकारणभावावेदकम् । अनुभवानुसारेण तस्य प्रवृत्त्युपपत्तेः । अनुभव-

स्य चात्र वस्तुनि निषिद्धत्वात् । असदेतत् । यत् कार्यस्य न तावदसावनुत्पन्नस्यैव कार्यत्व धर्म । असत्त्वात् तदानीम् । नाप्युत्पन्नस्यात्यन्तभिन्न, तत्तद्धर्मत्वादेव । तथा कारणस्यापि कारणत्व कार्यनिष्पत्त्यनिष्पत्त्यस्याया न भिन्नमेव । नापि तयो कार्य-कारणमात्र सप्रन्धोऽन्योऽस्ति, भिन्नकालत्वादेव । सप्रन्धस्य च द्विष्टत्वाभ्युपगमात् । ततस्तत्स्वरूपग्राहिणा प्रत्यक्षेण तदभिन्नस्वभावधर्मरूप कारणत्व, कार्यत्व च गृह्यते एव क्षयोपशमवशात् । यत्र तु स नास्ति तत्र कार्यदर्शनादपि न तन्निश्चीयते, यतो नाकार्यकारणयो कार्यकारणमात्र सभजति । नापि तेनाभिन्ना उत्तरकाल तयो कार्यकारणता कर्तुं शक्या । निरोधात् । नापि भिन्ना । तयो स्वरूपेणाकार्यकारणताप्रसङ्गात् । नापि स्वरूपेण कार्यकारणयोरर्थान्तरभूतकार्यकारणभावास्वरूपसप्रन्धपरिक्ल्पनेन प्रयोजनम् । तद्व्यतिरेकेणापि स्वरूपेणैव कार्यकारणरूपत्वात् । नच भिन्नपदार्थग्राहि प्रत्यक्षद्वय, द्वितीयाग्रहणे तदपेक्ष कार्यत्व कारणत्व वा ग्रहीतुमशक्तमिति वक्तुं युक्तम् । क्षयोपशमवता धूममात्रदर्शनेऽपि बद्धिजन्यतावगमस्य भावात् । अन्यथा वाष्पादिरैलक्षणेन तन्म्यानवधारणात्, ततोऽनलागमाभावेन सर्वव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गात् । कारणाभिमतपदार्थग्रहणपरिणामापरित्यागप्रता, कार्यस्वरूपग्राहिणा च प्रत्यक्षेण कार्यकारणभावागमे न कश्चिद्दोष । नच कारणस्वभावाभास प्रत्यक्ष न कार्यस्वरूपावमासयुक्तम्, प्रतिभासभेदेन भेदोपपत्तेरिति प्रेरणीयम् । चित्रप्रतिभासिज्ञानस्य नीलप्रतिभासापरित्यागप्रवृत्तपीतादिप्रतिभासरथेकत्ववत्प्रकृतज्ञानस्यापि तदनिरोधात् । नच चित्रज्ञानरथाप्येकत्वमसिद्धमिति वक्तुं युक्तम् । तथाऽभ्युपगमे नीलप्रतिभासस्यापि प्रतिपरमाणुभिन्नप्रतिभासत्वेन भिन्नत्वात्, एकपरमाण्वभासस्य वाऽम्पेदनात्प्रतिभासमात्रस्याप्यभासप्रसङ्गात्सर्वव्यवहारभास स्यात् । अत प्रत्यक्षमेव यथोक्तप्रकारेण सर्वोपसहारेण प्रतिबन्धग्राहकमनुमानादिनाऽभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा प्रसिद्धानुमानस्याप्यभावस्यात् । अथेयतो व्यापारान् प्रत्यक्षकर्तुमसमर्थम्, तस्य सन्निहितविषयप्रलोत्पत्त्या तन्मात्रग्राहकत्वात् । तर्हि प्रत्यक्षेण प्रतिबन्धग्रहणाभावेऽनुमानेन तद्ग्रहणेऽनपरप्रेतरेतराश्रयद्रोपसङ्गात्तदनुमानाप्रवृत्तिप्रसङ्गतो व्यवहारोच्छेदभावादवश्यमनुमानप्रवृत्तिनिबन्धनाप्रिनाभासनिश्चायकमपरमरूपसर्वपदार्थविषयमृहाल्य प्रमा-



णान्तरमभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा सर्वमुभयात्मकं वरित्वति कुतोऽनुमान-  
 प्रवृत्तिर्मीमांसकस्य । ततोऽसर्वज्ञत्वागादिमत्त्वसाधने वक्तृत्वलक्षणस्य हेतोः  
 प्रतिबन्धस्य, तत्साधकप्रमाणस्य च प्रसिद्धानुमान इवाभावान्न प्रसङ्गसाधनानु-  
 मानप्रवृत्तितः सर्वज्ञाभावसिद्धिः । विपर्ययेण वचनविशेषस्य व्यासत्वदर्शनाद्वि-  
 पर्ययसिद्धिरेव ततो युक्ता । यच्च सर्वज्ञज्ञानं किं चक्षुरादिजनितमित्यादि पक्ष-  
 चतुष्टयमुत्थाप्य चक्षुरादिजन्यत्वेन चक्षुरादीनां प्रतिनियतरूपादिविषयत्वेन  
 धर्मादिग्राहकत्वायोगस्तज्ज्ञानस्य दूषणमभ्यधायि । तदप्यसङ्गतम् । धर्मादिग्रा-  
 हकत्वाविरोधस्य चक्षुरादिज्ञाने प्राक् प्रतिपादितत्वात् । अभ्यासपक्षे तु यत्  
 दूषणमभ्यधायि, न सकलपदार्थविषय उपदेशः संभवति; नापि समस्तविषयो-  
 ऽभ्यास इति । तदपि न सम्यक् । “उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्” इति सकलपदा-  
 र्थविषयस्योपदेशस्य सामान्यतः संभवात् । नचास्याप्रामाण्यम्, अनुमानादिप्र-  
 माणसंवादतः प्रामाण्यसिद्धेः । अनुमानादिप्रवर्त्तनद्वारेण चैतदर्थ्याभ्यासे कथं न  
 सकलविषयाभ्याससंभवः ॥ यदपि, नच समस्तपदार्थविषयमुपदेशज्ञानं संभव-  
 तीत्युक्तम् । तदप्यचारु । सर्वमनेकान्तात्मकं सत्त्वादित्यनुमाननिबन्धनव्याप्ति-  
 प्रसाधकप्रमाणस्य सकलपदार्थविषयस्य संभवात् । अन्यथाऽनुमानाभावस्य  
 प्रतिपादितत्वात् । नच तज्ज्ञानवत् एव सर्वज्ञत्वाद्यर्थोऽभ्यासः । सामान्यविष-  
 यत्वेनास्पष्टरूपस्यैवास्य ज्ञानस्य भावात् । अभ्यासजस्य च सकलतद्गतविशेषविषय-  
 त्वेन स्पष्टत्वान्न तदभ्यासो विफलः । यदपि तदभ्यासप्रवर्त्तकं चक्षुरादिजनितं  
 यद्यतीन्द्रियविषयमित्याद्यवादि । तदपि प्रतिक्षिप्तम् । अतीन्द्रियार्थग्राहकत्वस्यान्ये-  
 न्द्रियविषयग्राहकत्वस्य च प्राक् प्रतिपादनाद्यवहारोच्छेदाभावस्य च दर्शितत्वात् ।  
 अतीन्द्रियेऽपि च कालादौ विशेषणभूते चक्षुरादेः प्रवृत्तिप्रतिपादनाच्चेतरेतराश्रयत्व-  
 दोषस्याप्यनवकाशः पूर्वपक्षप्रतिपादितस्य । शब्दज्ञानजनितज्ञानपक्षे तु इतरेतराश्र-  
 यदोषप्रसङ्गापादनमप्ययुक्तम् । कारणपक्षे तदसंभवात् । अन्यसर्वज्ञप्रणीतागमप्रभ-  
 वत्त्वेन ज्ञानस्य कथमितरेतराश्रयत्वम् । तदागमप्रणेतुरप्यन्यसर्वज्ञप्रणीतागमपूर्वक-  
 त्वेऽनवस्था स्यात् । सा चेप्यत एव, अनादित्वादागमसर्वज्ञपरम्परायाः । यदप्यवादि ।  
 शब्दजनितं ज्ञानमस्पष्टाभं, तज्ज्ञानवतः कथं सकलज्ञत्वमिति । तदप्यसङ्गतम् । नहि

शब्दजनितेन ज्ञानेनाभ्यासानासादितवैशद्येन सकलज्ञोऽभ्युपगम्यते, येनाय दोष स्यात्, किन्त्वभ्यासासादितसकलविशेषसाक्षात्कारित्वलक्षणैर्मल्यवता । अतएव प्रेरणाजनित ज्ञानमस्मदादीनामप्यतीतानागतसूक्ष्मादिपदार्थविषयमस्तीति सर्वज्ञत्व स्यादिति यदुक्तम्, तदपि निरस्तम् । अभ्यासजस्य स्पष्टविज्ञानस्य सकलपदार्थविषयस्यास्मदादीनामभावात् लिङ्गजनितत्वेऽपि तज्ज्ञानस्यातीन्द्रियधर्मादिपदार्थसन्नधानवगमात् । लिङ्गस्थानवगतसाध्यसन्नधस्य च तस्य, धर्मादिसाध्यानुभापकत्वासभवादित्यादि यत्, तदप्यसङ्गतम् । अवगतधर्माद्यतीन्द्रियसाध्यसबद्धस्य हेतो प्रसिद्धत्वात् । तथाहि । स्वविषयग्रहणक्षमस्य ज्ञानस्य तदग्राहकत्व विशिष्टद्रव्यसबन्धपूर्वकम्, पीतहृत्पूरपुरुषज्ञानस्येव । सर्वमनेकान्तात्मकमिति सकलसामान्यविषयस्य च ज्ञानस्य तद्गताशेषविशेषाग्राहकत्वं च सुप्रसिद्धमिति भवति पौद्गलिकातीन्द्रियधर्मादिसिद्धिरतो हेतो । यदप्युक्तम् । अनुमानज्ञानेन सकलज्ञत्वाभ्युपगमेऽस्मदादीनामपि तत्स्यात्, भावनावलाचक्षैशद्ये तु कामादिविप्लुतविशदज्ञानवत् इवासर्वज्ञत्व तज्ज्ञानस्य तद्वदुपप्लुतत्वप्राप्तेरिति । तदप्यचारु । यतो भावनावलाज्ज्ञान वैशद्यमनुभवतीत्येतान्नमात्रेण दृष्टान्तस्योपाचत्वात् न सकलदृष्टान्तधर्माणा साध्यधर्मिण्यासञ्जन युक्तम् । तथाऽभ्युपगमे सकलानुमानोच्छेदप्रसक्तेः । नचानुमानगृहीतस्यार्थस्य भावनावलाक्षैशद्य, तत्प्रतिभासिन्यभ्यासजे ज्ञानेऽनुभवतो वैपरीत्यसम्भ्र, येन तदप्रभासिनो ज्ञानस्य कामाद्युपप्लुतज्ञानस्येवोपप्लुतत्व स्यात् । यदप्यभ्यधायि । रजोनीहाराद्यावरणापाये वृक्षादिदर्शनब्रह्माद्यावरणाभावे सर्वज्ञज्ञान वैशद्यभाग् भविष्यति, नच रागादीनामापारकत्व सिद्धमित्यादि । तदप्यसङ्गतम् । कुड्यादीनामप्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामापारकत्वासिद्धे । तथाहि । सत्यस्वप्नप्रतिभासस्यार्थग्रहणे, न कुड्यादीनामावारकत्वम् । निश्चिद्रूपवारकमध्यस्थितेनापि भाव्यतीन्द्रियार्थस्यान्तरावरणाभावे प्रमाणान्तरसवादिन उपलम्भात् । कुड्यादीना लावरणत्वे तद्दर्शनमसभाव्येव स्यात् । तथा प्रतिभासेनादृष्टार्थेऽपि कुड्यादीना नावारकत्वम् । यच्च प्रतिभज्ञान जाग्रदवस्थाया, शब्दलिङ्गाक्षव्यापाराभावेऽपि श्रो भ्राता मे आगन्ता इत्याद्याकारमुत्पद्यमानमुपलभ्यते तत्र

कुड्यादीनां कथमावारकत्वं; कथं वा विज्ञानस्य नातीन्द्रियविशेषभूतश्चस्तन-  
कालाद्यवभासकत्वम् । अनिन्द्रियजस्य च ज्ञानस्य बाह्यसूक्ष्मादिपदार्थसाक्षात्कारित्वं  
न सिद्धम् । येन सर्वज्ञज्ञानस्यानक्षजत्वे बाह्यातीन्द्रियादिसकलपदार्थसाक्षात्क-  
रणं स्पष्टत्वं च न स्यादित्यादि प्रेर्येत । अतएव सकलपदार्थग्रहणस्वभावस्य ज्ञानस्य  
इन्द्रियादिजन्यत्वकृत एव प्रतिनियतरूपादिग्राहकत्वनियमोऽवसीयते । प्रातिभादौ  
तदजन्ये तस्याभावात् । सकलज्ञज्ञानं चातीन्द्रियमिति कथं 'येऽपि सातिशया दृष्टाः'  
इत्यादि; तथा 'यत्राप्यतिशयो दृष्टः' इत्यादि च दूषणं तत्र क्रमते । नहि शब्द-  
ज्ञानस्याशेषज्ञेयज्ञानस्वभावस्य कश्चित्प्रतिनियतो रूपादिकः स्वार्थः संभवति  
इत्यसकृदावेदितम् । अथ रागादीनामावारकत्वेऽपि कथमात्यन्तिकः क्षयः; कथं  
वाऽभ्यस्यमानमप्यविशदं ज्ञानं, लङ्घनोदकतापादिवत्प्रकृष्टप्रकर्षावस्थां वैशद्यं  
वाऽवाप्नोतीति । नैतत्प्रेर्यम् । यतो यदि रागादीनामावारकत्वादिस्वरूपं न ज्ञायेत  
नित्यत्वमाकस्मिकत्वं वा तेषां स्यात्; तद्धेतूनां वा स्वरूपापरिज्ञानं नित्यत्वं वा  
संभाव्येत; तद्विपक्षस्य वा स्वरूपतोऽज्ञानं अनभ्यासश्च स्यात् । तदेतन्न स्यादपि,  
यावता रागादीनां ज्ञानावरणहेतुत्वेनावरणस्वरूपत्वं सिद्धम्; नच तेषां नित्यत्वम् ।  
तत्सद्भावे सर्वज्ञज्ञानस्य प्रतिपादयिष्यमाणप्रमाणनिश्चितस्याभावप्रसङ्गात् । नाप्या-  
कस्मिकत्वम्, अतएव । नचैषामुत्पादको हेतुर्नविगतः । मिथ्याज्ञानस्य तज्जनक-  
त्वेन सिद्धत्वात् । नच तस्यापि नित्यत्वम् । अन्यथाऽविकलकारणस्य मिथ्याज्ञानस्य  
भावे प्रबन्धप्रवृत्तरागादिदोषसद्भावात् तदावृतत्वेन सर्वविद्विज्ञानस्याभावः स्यादि-  
ति स एव दोषः । आकस्मिकत्वेऽपि मिथ्याज्ञानस्य हेतुव्यतिरेकेणापि प्रवृत्तेस्तत्कार्य-  
भूतरागादीनामपि प्रवृत्तिरिति पुनरपि सर्वज्ञज्ञानाभावोऽहेतुकस्य च मिथ्याज्ञा-  
नस्य देशकालपुरुषप्रतिनियमाभावोऽपि स्यादिति न चेतनाचेतनविभागः । नच  
तत्प्रतिपक्षभूतस्योपायस्यापरिज्ञानम् । मिथ्यात्वविपक्षत्वेन सम्यग्ज्ञानस्य निश्चि-  
तत्वात् । तदुत्कर्षे मिथ्याज्ञानस्यात्यन्तिकः क्षयः । तथाहि । यदुत्कर्षतारतम्याद्  
यस्यापचयतारतम्यं तस्य विपक्षप्रकर्षावस्थागमने भवत्यात्यन्तिकः क्षयः; यथो-  
ष्णस्पर्शस्य तथाभूतस्य प्रकर्षगमने शीतस्पर्शस्य तथाविधस्यैव । सम्यग्ज्ञानोप-  
चयतारतम्यानुविधायी च मिथ्याज्ञानापचयतरतमादिभाव इति तदुत्कर्षेऽस्यात्य-

न्तिकक्षयसद्भावत् तत्कार्यभूतरागाद्यनुत्पत्तेरापरणाभात् सिद्ध । रागादिविपक्ष  
भूतराग्याभ्यासाद्वा रागादीना निर्मूलक्षय इति कथं नावरणाभात् । नच लङ्घ-  
नोदकनापाटिवद्वभ्यस्यमानस्यापि सम्यग्ज्ञानरैराग्यादेर्न परप्रकर्षप्राप्तिरिति कुत-  
स्तद्विषये मिथ्याज्ञानाभावाद्वागादेरात्यन्तिकोऽनुत्पत्तिलक्षण क्षयलक्षणो वाऽभाव  
इति वक्तुं युक्तम् । यतो लङ्घनं हि पूर्वप्रयत्नसाध्यं यदि व्यवस्थितमेव स्यात् तदोत्तर-  
प्रयत्नस्यापरापरलङ्घनातिशयोत्पत्तौ व्यापारात्, भवेदङ्घनस्याप्यनपेक्षितपूर्वातिश-  
यसद्भावप्रयत्नान्तरस्य प्रकर्षावाप्ति । न चैतम् । अपरापरलङ्घनातिशयप्रयत्नस्य पूर्व-  
पूर्वातिशयोत्पादन एवोपक्षीणशक्तित्वात् । अथैतत्स्यात्, यदि तत्रापि पूर्वप्रयत्नोत्पा-  
दितोऽतिशयो न व्यवस्थित स्यात्, तत्किमिति प्रथममेव यावच्छङ्खयितव्यं तावन्न  
लङ्घयति, तच्छङ्खनाभ्यासापेक्षणात् पूर्वप्रयत्नाहितातिशयसद्भावेऽपि न लङ्घनप्रक-  
र्षप्राप्तिरिति यथा तस्य व्यवस्थितोत्कर्षता तथा ज्ञानस्यापि भविष्यति । न । यत्  
श्लेष्मादिना प्राक् शरीरस्य जाड्याद् यावच्छङ्खयितव्यं न तावद्वायामानपनीतश्ले-  
ष्माऽनासादितपटुभात् कायो लङ्घयति । अभ्यासासादितश्लेष्मक्षयपटुभात्स्तु  
यावच्छङ्खयितव्यं तावच्छङ्खयतीत्यभ्यामस्तत्र सप्रयोजन । ज्ञानस्य तु योऽभ्याससमा-  
सादितोऽतिशय सोऽतिशयान्तरोत्पत्तौ पुनः प्राक्तनाभ्यासापेक्षो न भवतीत्युत्तरो-  
त्तराभ्यासानामपरापरातिशयोत्पादने व्यापारात्, न व्यवस्थितोत्कर्षतेति भवति  
ज्ञानस्य परप्रकर्षकाष्ठा । उदकतापे तु अतिशयेन क्रियमाणे तदाश्रयस्यैव क्षयात्  
नातिताप्यमानमप्युदकमाप्तिरूपतामासादयति । विज्ञानस्य त्वाश्रयोऽन्यभ्यस्यमा-  
नेऽपि तस्मिन् न क्षयमुपयातीति कथं तस्य व्यवस्थितोत्कर्षता । नच विज्ञानमपि  
प्राक्तनाभ्यासादासादितातिशय पूर्वमेव विनष्टम्, अपराभ्यासादन्यदतिशयप्रदुत्प-  
न्नमिति कथं पूर्वाभ्याससमासादितोऽतिशयो नाभ्यासान्तरापेक्ष, येन व्यवस्थितो-  
त्कर्षता तस्यापि न स्यादिति वक्तुं युक्तम् । तत्र पूर्वाभ्यासजनितसंस्कारस्योत्त-  
रानुवृत्ते । अन्यथा शास्त्रपरावर्तनादिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नापि यदुपचयतारतम्या  
नुविधायी यदुपचयतरतमभावस्तस्य तद्विपक्षप्रकर्षगमनादात्यन्तिक क्षय इत्यत्र  
प्रयोगे श्लेष्मणा व्यभिचार उद्भासयितुं शक्यः किल । निम्नाद्यौपचयतारतम्यो-  
गात्प्रकर्षतारतम्यानुभवतस्तारतमभावापचीयमानस्यापि श्लेष्मणो नात्यन्ति-

कक्षय इति । यतस्तत्र निम्न्याद्यौषधोपयोगस्यैव नोत्कर्षनिष्ठा आपादयितुं शक्या । तदुपयोगेऽपि श्लेष्मपुष्टिकारणानामपि तदैवासेवनात् । अन्यथौषधोपयोगाधारस्यैव विनाशः स्यात् । चिकित्साशास्त्रस्य च धातुदोषसाम्यापादनाभिप्रायेणैव प्रवृत्तेः, तत्प्रतिपादितौषधोपयोगस्योद्विक्तधातुदोषसाम्यविधाने एव व्यापारो, न पुनस्तस्य निर्मूलने । अन्यथा दोषान्तरस्यात्यन्तक्षये मरणावासेरिति न श्लेष्मणा तथाभूतेनानैकान्तिको हेतुः । नच सम्यग्ज्ञानसात्मीभावेऽपि पुनर्मिथ्याज्ञानस्यापि संभवो भविष्यति तदुत्कर्ष इव सम्यग्ज्ञानस्येति वक्तुं युक्तम् । यतो मिथ्याज्ञाने, रागादौ वा दोषदर्शनात्, तद्विपक्षे च सम्यग्ज्ञानवैराग्यलक्षणे गुणदर्शनात्तत्र पुनरभ्यासप्रवृत्तिसंभवात् प्रकृष्टेऽपि मिथ्याज्ञानरागादावुत्पद्येते एव सम्यग्ज्ञानवैराग्ये । नैवं तयोः प्रकर्षावस्थायां दोषदर्शनं, तत्र तद्विपर्यये वा गुणदर्शनं, येन पुनस्तत् सात्मीभावेऽपि मिथ्याज्ञानरागादेरुत्पत्तिः संभाव्येत । नचानक्षयस्य ज्ञानस्य सर्ववित्संबन्धिनः कथं प्रत्यक्षशब्दवाच्यतेति वक्तुं युक्तम् । यतोऽक्षयत्वं प्रत्यक्षस्य शब्दव्युत्पत्तिनिमित्तमेव, न पुनः शब्दप्रवृत्तिनिमित्तम् । तन्निमित्तं हि तदेकार्थाश्रितमर्थसाक्षात्कारित्वम् । अन्यद्धि शब्दस्य व्युत्पत्तौ निमित्तम्, अन्यच्च प्रवृत्तौ । यथा गोशब्दस्य गमनं व्युत्पत्तौ, गोपिण्डाश्रितगोत्वं प्रवृत्तौ निमित्तम् । अन्यथा यदि यदेव व्युत्पत्तिनिमित्तं तदेव प्रवृत्तावपि; तदा गच्छन्त्यामेव गवि गोशब्दप्रवृत्तिः स्यात्; न स्थितायाम् । महिष्यादौ च गमनपरिणामवति गोशब्दः प्रवर्त्तते । तथाऽत्रापि निमित्तसद्भावात्प्रत्यक्षव्यपदेशः संभवत्येव । यद्वा । यदेव व्युत्पत्तिनिमित्तं तदेव प्रवृत्तावप्यस्तु, तथापि तच्छब्दवाच्यतायास्तत्र नाभावः । तथाहि । अश्नुते सर्वपदार्थान् ज्ञानात्मना व्याप्नोतीति व्युत्पत्तिशब्दसमाश्रयणादक्ष आत्मा, तमाश्रितमुत्पाद्यत्वेन तं प्रति गतमिति प्रत्यक्षमिति व्युत्पत्तेः, अभ्युपगमवादेन चाभ्यासवशात्प्राप्तप्रकर्षेण ज्ञानेन सर्वज्ञ इति प्रतिपादितम् । नत्वस्माकमयमभ्युपगमः, किन्तु ज्ञानाद्यावारकघातिकर्मचतुष्टयक्षयोद्भूताशेषज्ञेयव्याप्यनिन्द्रियशब्दलिङ्गसाक्षात्कारिज्ञानवतः सर्वज्ञत्वमभ्युपगम्यते । यच्चोक्तम् । यद्यतीतानागतवर्त्तमानाशेषपदार्थसाक्षात्कारिज्ञानेन सर्वज्ञस्तदा क्रमेणातीतानागतपदार्थवेदने पदार्थानामानन्त्यात् न ज्ञानपरिसमा-

तिरिति । तदयुक्तम् । तथाऽनभ्युपगमात् । शास्त्रार्थे क्रमेणानुभूतेऽप्यत्यन्ताभ्या-  
सान्न क्रमेण सवेदनमनुभूयते, तद्वदत्रापि स्यात् । यदप्यभ्युपगमि । अथ युगप-  
त्सर्वपदार्थवेदक तज्ज्ञानमभ्युपगम्यते तदा परस्परविरुद्धाना शीतोष्णादीनामे-  
कज्ञाने प्रतिभासासभवात्, सभवेऽपीत्यादि । तदप्ययुक्तम् । यत परस्पर-  
विरुद्धाना किमेकदाऽसभव, किंवा सभवेऽप्येकज्ञानेऽप्रतिभासन भवता प्रतिपा-  
दयितुमभिप्रेतम् । तत्र यथाय पक्ष । सनयुक्त । जलानलादीना छायाऽऽतपादीना  
चैकदा विरुद्धानामपि सभवात् । अथैकत्र विरुद्धानामसभव, तदाऽसभवादेव नैकत्र  
ज्ञाने तेषा प्रतिभासो, न पुनर्विरुद्धत्वात् । विरुद्धानामपि तेषामेकज्ञाने प्रतिभास-  
सवेदनात् । एतेन विरुद्धार्यग्राहकस्य च तज्ज्ञानस्य न प्रतिनियतार्थग्राहकत्व  
स्यादित्याद्यपि निरस्तम् । छायाऽऽतपादिविरुद्धार्यग्राहिणोऽपि ज्ञानस्य प्रतिनि-  
यतार्थग्राहकत्वसवेदनात् । यच्चोक्तम् । यदि युगपत्सर्वपदार्थग्राहक तज्ज्ञान  
तदैकक्षण एव सर्वपदार्थवेदनात् द्वितीयादिकक्षणे किञ्चिज्ज्ञ एव स स्यादित्यादि ।  
तदप्यत्यन्तासन्नम् । यतो यदि द्वितीयक्षणे पदार्थाना तज्ज्ञानस्य चाभाव  
स्यात्, तदा स्यादप्येतत्, नचैतत्सभवाति । तथाऽभ्युपगमे द्वितीयक्षणे सर्वपदार्था-  
भावात्सकलससारोच्छेद स्यात् । यदप्यभ्युपगमि । अनाद्यनन्तपदार्थसवेदने तत्स-  
वेदनस्यापरिसमाप्तिरित्यादि । तदप्ययुक्तम् । अत्यन्ताभ्यस्तशास्त्रार्थज्ञानस्येव युगप-  
दनाद्यनन्तार्थग्राहिणस्तज्ज्ञानस्यापि परिसमाप्तिःसभवात् । अन्यथा भूतभ्रिप्यत्सू-  
क्ष्मादिपदार्थग्राहिण प्रेरणाजनितज्ञानस्यापि कथपरिसमाप्ति । तत्राप्यपरिसमाप्य-  
भ्युपगमे, 'चोदना भूत भवन्त भ्रिप्यन्तम्' इत्यादिप्रचनस्य नैरर्थज्ञय स्यादिति ।  
यदपि, परस्पररागादिसवेदने सराग स्यादित्यादि । तदप्यसङ्गतम् । नहि परस्पररागा-  
दिसवेदनाद्रागादिमान् भवति । अन्यथा श्रोत्रियद्विजस्यापि स्वप्नज्ञानेन मद्यपाना  
दिमवेदनान्मद्यपानदोष, स्यात् । अथाप्यरसनेन्द्रियज तज्ज्ञानमिति नाय दोष,  
तर्हि सर्वज्ञानमपि नेन्द्रियजमिति कथमशुचिरसास्वाददोषस्तत्रासज्येत । नच  
रागादिमवेदनाद्रागीति लोके व्यवहार, किन्त्वङ्गनाकामनाद्यभिलाषस्वसन्निदि  
तस्याशिष्टव्यवहारकारिण स्वात्मस्वभाप्रस्योत्पत्ते । नचासौ तत्रेति कथ स रागा-  
दिमान् । यदपि, अथ शक्तियुक्तत्वेन सर्वपदार्थवेदनमित्यादि । तदप्यचार । यद्योप

लब्धिलक्षणप्राप्ते सन्निहितदेशादावनुपलब्धेरपरमत्र नास्तीति इदानींतनानामियत्ता निश्चयः, तथा सर्वज्ञस्यापि । स्वशक्तिपरिच्छेदात् । अन्यथा घटादीनामपि क्वचित् प्रदेशेऽभावनिश्चयेऽपरप्रकारासंभवात्सकलव्यवहारविलोपः स्यात् । अथ यावदुपयोगिप्रधानपदार्थजातमित्याद्यप्युक्तम् । सकलपदार्थज्ञत्वप्रतिपादनात् । अत एव ज्ञो ज्ञेये कथमज्ञः स्यात् । असति प्रतिबन्धरि सत्येव दाहो नह्यग्निः क्वचित् दृष्टो न दाहक इति । अत्र यदुक्तम्; किं सर्वज्ञत्वात्, अथ किञ्चिज्ज्ञत्वादिति; नोभयथापि हेतुः । यदि तावत् सर्वज्ञत्वादिति हेत्वर्थः परिकल्प्यते, तदा प्रतिज्ञार्थैकदेशो हेतुरसिद्ध एव । कथं हि तदेव साध्यं तदेव हेतुः । अथ किञ्चिज्ज्ञत्वादिति हेतुः, तदा विरुद्धता स्यात् । कथं हि किञ्चिज्ज्ञत्वं सर्वज्ञत्वेन विरुद्धं सर्वज्ञत्वं साधयेत् । अथ ज्ञत्वमात्रं हेतुः, तदाऽनैकान्तिकः । ज्ञत्वमात्रस्य किञ्चिज्ज्ञत्वेनाप्यविरोधादिति । तदपि निरस्तम् । सामान्येन सर्वज्ञत्वादित्यस्य हेतुत्वात्, विशेषेण तज्ज्ञत्वस्य साध्यत्वात्; सामान्यविशेषयोश्च भेदस्य कथञ्चित्प्रतिपादयिष्यमाणत्वात् । सामान्येन सर्वज्ञत्वस्य चानुमानव्यवहारिणं प्रति साधितत्वात् । एतेन सूक्ष्मान्तरितदूरार्थाः कस्यचित् प्रत्यक्षाः प्रमेयत्वादित्यत्र प्रयोगे प्रमेयत्वहेतोर्यद् दूषणमुपन्यस्तं पूर्वपक्षवादिना, तदपि निरस्तम् । सर्वसूक्ष्मान्तरितपदार्थानां व्याप्तिप्रसाधकेनानुमानप्रमाणेन वा एकेन सामान्यतः प्रमेयत्वस्य प्रसाधितत्वात् । यच्च प्रधानपदार्थपरिज्ञानं न सकलपदार्थज्ञानमन्तरेण संभवतीति, तत् सर्वज्ञवचनामृतलवास्वादसंभवो भवतोऽपि कथञ्चित्संपन्न इति लक्ष्यते । तथाहि तद्वचः—“जो एगं जाणइ” इत्यादि ।

तन्मतानुसारिभिः पूर्वाचार्यैरप्ययमर्थो न्यगादि—

“एको भावस्तत्त्वतो येन दृष्टः सर्वे भावाः सर्वथा तेन दृष्टाः ।

• सर्वे भावाः सर्वथा येन दृष्टा एको भावस्तत्त्वतस्तेन दृष्टः” ॥ १ ॥

अस्यायमर्थः । नह्यसर्वविदा कश्चिदेकोऽपि पदार्थस्तत्त्वतो द्रष्टुं शक्यः । एकस्यापि पदार्थस्यानुगतव्यावृत्तधर्मद्वारेण साक्षात्पारंपर्येण वा सर्वपदार्थसंबन्धिस्वभावत्वात् । तत्स्वभावावेदने च तस्यावेदनमेव । परमार्थतस्तज्ज्ञानं स्वप्रतिभासमेव वेत्तीति नार्थो विदितः स्यात्; केवलं तत्राभिमानमात्रमेव लोकस्य । अथ संब-

न्धिस्रभावता पदार्थस्य स्वरूपमेव न भवति, यत्केवल प्रत्यक्षप्रतीत सन्निहितमात्र  
स एव वस्तुस्रभाव । सवन्धिता तु तत्र परिकल्पितैव पदार्थान्तरदर्शनस्रभवतया ।

तथाचोक्तम्—

“निष्पत्तेरपराधीनमपि कार्यं, स्वहेतुना ।

संबध्यते कल्पनया, किमकार्यं कथञ्चन ?” ॥ १ ॥ इति ।

तदेतदयुक्तम् । एवं हि परिकल्प्यमाने स्वरूपमात्रसवेदनाद्वैतमेव प्राप्तम्,  
ततः सर्वपदार्थाभावे व्यग्रहाराभावात् । अथ व्यवहारोच्छेदभयात् पदार्थस्रज्ञानो-  
ऽभ्युपगम्यते, तर्हि सर्वपदार्थस्रन्धिताऽपि साक्षात् पारपर्येण च पदार्थस्वभावो-  
ऽभ्युपगन्तव्य । अन्यथा साक्षात्पारपर्येण वाऽन्यपदार्थजन्यजनकतालक्षणस्र-  
न्धिताऽनभ्युपगमे, तद्यावृत्त्यनुगतिस्रन्धिताऽनभ्युपगमे च पदार्थस्वरूपस्याप्य-  
भावात्, तत्पदार्थपरिज्ञाने च तद्विशेषणभूता तत्स्रन्धिताऽपि ज्ञातैव । अन्यथा  
तस्य तत्परिज्ञानमेव न स्यात्, तत्परिज्ञाने च सकलपदार्थपरिज्ञानमस्मदादीनाम-  
नुमानत, सर्वज्ञस्य च साक्षात् तज्ज्ञानेन सकलपदार्थज्ञानम् । लोकस्तु प्रत्यक्षेण  
कथञ्चित् कस्यचित् प्रतिपत्ता । तथाहि । धूमस्याप्यग्निजन्यतया प्रति-  
पत्तौ वाष्पादिव्यावृत्तधूमस्वरूपप्रतिपत्ति, अन्यथा व्यग्रहाराभावात् । तथा  
नीलादिप्रतिभासस्य वाह्यार्थस्रन्धितयाऽप्रतिपत्तौ वाह्यार्थाप्रतिपत्तिरेव स्यात् ।  
तस्मात् स्रन्धितयैव पदार्थस्वरूपप्रतिपत्तिः । तच्च स्रन्धित्वं प्रमेयमनुमानेन प्रती-  
यतेऽभ्यासदशायामस्मदादिभिः, यत्र क्षयोपशमलक्षणोऽभ्यासस्तत्र तस्य प्रत्यक्ष-  
तोऽपि प्रतिपत्तिरिति कथं न प्रधानभूतपदार्थवेदने सकलपदार्थवेदनम् । एकवेद-  
नेऽपि सकलवेदनस्य प्रतिपादितत्वात् । त्रिकल्पाभावेऽपि मन्त्राग्निष्टुमारिकादि-  
वचनयन्त्रित्यस्रमाहितस्यापि वचनस्रभवाद्, त्रिकल्पाभावे कथं वचनमित्यादि  
निरस्तम् । दृश्यते चात्यन्ताभ्यस्ते त्रिपये व्यग्रहारिणा त्रिकल्पनमन्तरेणापि वचन-  
प्रवृत्तिरिति कथं ततः सर्वज्ञस्य च्छास्त्रिधकज्ञानास्रजनं युक्तम् । यदप्युक्तम् ।  
अतीनादेरस्रत्त्वात् कथं तज्ज्ञानेन ग्रहणम्, ग्रहणे वाऽसदर्थग्राहित्वात् तज्ज्ञान-  
वान् ध्रान्त स्यादित्यादि । तदप्युक्तम् । यत् किमतीनादेरतीतादिकालस्रन्धित्वे-  
मासत्त्वं, उत तज्ज्ञानकालस्रन्धित्वेन । यद्यतीतादिकालस्रन्धित्वेनेति पक्षः । स



न युक्तः । वर्त्तमानकालसंबन्धित्वेन वर्त्तमानस्येव तत्कालसंबन्धित्वेनातीतादेरपि सत्त्वसंभवात् । अथातीतादेः कालस्याभावात् तत्संबन्धिनोऽप्यभावः; तदसत्त्वं च प्रतिपादितं पूर्वपक्षवादिनाऽनवस्थेत्तरेतराश्रयादिदोषप्रतिपादनेन । सत्यं प्रतिपादितं नच सम्यक् । तथाहि । नास्माभिरपरातीतादिकालसंबन्धित्वादस्यातीतादित्वमभ्युपगम्यते, येनानवस्था स्यात्; नापि पदार्थानामतीतादित्वेन कालस्यातीतादित्वम्, येनेतरेतराश्रयदोषः; किन्तु स्वरूप एवातीतादिसमयस्यातीतादित्वम् । तथाहि । अनुभूतवर्त्तमानत्वसमयोऽतीत इत्युच्यते, अनुभविष्यद्वर्त्तमानत्वश्चानागतः; तत्संबन्धित्वात् पदार्थस्याप्यतीतानागतत्वे अविरुद्धे । अथ यथाऽतीतादेः समयस्य स्वरूपेणैवातीतादित्वं तथा पदार्थानामपि तद्विषयतीति व्यर्थस्तदभ्युपगमः । एतच्चात्यन्तासङ्गतम् । नह्येकपदार्थधर्मस्तदन्यत्राप्यासञ्जयितुं युक्तः । अन्यथा निम्बादेरितक्तता गुडादावप्यासञ्जनीया स्यात्, नच साऽत्रैव प्रत्यक्षसिद्धेत्यन्यत्रासञ्जने तद्विरोध इत्युत्तरम् । प्रकृतेऽप्यस्योत्तरस्य समानत्वात् । भवतु पदार्थधर्म एवातीतादित्वं, तथापि नास्माकमभ्युपगमक्षतिः । विशिष्टपदार्थपरिणामस्यैवातीतादिकालत्वेनेष्टेः, परिणामवर्त्तनादिपरापरत्वेत्याद्यागमात् । तथाहि । स्मरणविषयत्वं पदार्थस्यातीतत्वमुच्यते । अनुभवविषयत्वं वर्त्तमानत्वं, स्थिरावस्थादर्शनलिङ्गबलोत्पद्यमानकालान्तरस्थाव्ययं पदार्थ इत्यनुमानविषयत्वं धर्मोऽनागतकालत्वमिति । तेन यदुच्यते, यदि स्वत एव कालस्यातीतादित्वं, पदार्थस्यापि तत् स्वत एव स्यादिति परेण तत्सिद्धं साधितम् । तदतीतादिकालस्य सत्त्वाच्च तत्कालसंबन्धित्वेनातीतादेः पदार्थस्याऽसत्त्वम् । वर्त्तमानकालसंबन्धित्वेन त्वतीतादेरसत्त्वप्रतिपादनेऽभिमतमेव प्रतिपादितं भवति । नह्यतीतकालसंबन्धित्वसत्त्वमेवैतज्ज्ञानकालसंबन्धित्वमस्माभिरभ्युपगम्यते । नचैतत्कालसंबन्धित्वेनासत्त्वे स्वकालसंबन्धित्वेनाप्यतीतादेरसत्त्वं भवति । अन्यथैतत्कालसंबन्धित्वस्याप्यतीतादिकालसंबन्धित्वेनासत्त्वात् सर्वाभावः स्यादिति सकलव्यवहारोच्छेदः । अथापि स्यात्, भवत्वतीतादेः सत्त्वं, तथापि सर्वज्ञज्ञाने न तस्य प्रतिभासः; तज्ज्ञानकाले तस्यासन्निहितत्वात् । सन्निधाने वा तज्ज्ञानावभासिन इव वर्त्तमानकालसंबन्धिनोऽतीतादेरपि वर्त्तमानकालसंबन्धित्वप्राप्तेः । नहि वर्त्तमानस्यापि सन्निहितत्वेन तत्कालज्ञानप्रतिभासित्वं मुक्त्वाऽन्य-

वर्त्तमानकालसंबन्धित्वम् । एतदतीतादेस्तज्ज्ञानावभासित्वे वर्त्तमानत्वमेवेति वर्त्तमानमात्रपदार्थज्ञानवानस्मदादिवन्न सर्वज्ञ स्यात् । किञ्च । अतीतादेस्तज्ज्ञानकालेऽसन्निहितत्वेन तज्ज्ञानेऽप्रतिभास । प्रतिभासे वा स्वज्ञानसंबन्धित्वेन तस्य ग्रहणात् तज्ज्ञानस्य विपरीतख्यातिरूपताप्रसक्ति । एतदसंभ्रम् । यतो यथाऽऽसदादीनामसन्निहितकालोऽप्यर्थ सत्यस्वप्नज्ञाने प्रतिभाति । नचासन्निहितस्य तस्यातीतादिकालसंबन्धिनो वर्त्तमानकालसंबन्धित्व, नापि स्वकालसंबन्धित्वेन सत्यस्वप्नज्ञाने तस्य प्रतिभासनात् तद्ग्राहिणो ज्ञानस्य विपरीतख्यातित्वम् । यत्र ह्यन्यदेशकालोऽर्थोऽन्यदेशकालसंबन्धित्वेन प्रतिभाति सा विपरीतख्याति । अत्र त्वतीतादिकालसंबन्ध्यतीतादिकालसंबन्धित्वेनैव प्रतिभातीति न तत्प्रतिभासिनोऽर्थस्य तत्कालसंबन्धित्वेन वर्त्तमानत्वम्, नापि तद्ग्राहिणो विज्ञानस्य विपरीतख्यातित्वम् । तथा सर्वज्ञज्ञानेऽपि यदाऽतीतादिकालोऽर्थोऽतीतादिकालसंबन्धित्वेन प्रतिभाति, तदा कथं तस्यार्थस्य वर्त्तमानकालसंबन्धित्वम्, कथं वा तज्ज्ञानस्य विपरीतख्यातित्वमिति । यथा वा विशिष्टमन्त्रसंस्कृतचक्षुषामङ्गुष्ठादिनिरीक्षणेनान्यदेशा अपि चौरादयो गृह्यमाणा न तद्देशा भवन्ति, नापि तज्ज्ञान तद्देशादिसंबन्धित्वमनुभवति, तथा सर्वविद्विज्ञानमप्यसन्निहितकाल यद्यर्थमवभासयति, स्वात्मना तत्कालसंबन्धित्वमनुभवदपि, तदा को विरोध, कथं वा तस्यातीतादेरर्थस्य तज्ज्ञानकालत्वमिति । नच सत्यस्वप्नज्ञानेऽप्यतीताद्यर्थप्रतिभासे समानमेव दूषणमिति न तद्दृष्टान्तद्वारेण सर्वज्ञानमतीताद्यर्थग्राहक व्यवस्थापयितुं युक्तमिति वक्तुं युक्तम् । अत्रिसंज्ञादयोऽपि ज्ञानस्य त्रिसंज्ञाद्विषये त्रिप्रतिपत्त्यभ्युपगमे, स्वसंबन्धनमात्रेऽपि त्रिप्रतिपत्तिसंज्ञात्तिसूक्ष्मेक्षिकया तस्यापि तत्स्वरूपत्वासम्भवात्सर्वशून्यताप्रसङ्गात्, तन्निषेधस्य च प्रतिपादयिष्यमाणत्वात्ततो न युक्तमुक्तम्, प्रतिपाद्यापेक्षेत्यादि न भ्रान्तज्ञानवान् सर्वज्ञ कल्पयितुं युक्त इति पर्यन्तम् । यदप्युक्तम् । भवतु वा सर्वज्ञस्तथाप्यमौ तत्कालेऽप्यसर्वज्ञानं न शक्यते इत्यादि । तदप्यसंगतम् । यतो यथा सकलशान्तिार्थापरिज्ञानेऽपि व्यवहारिणा सकलशास्त्रज्ञ इति कश्चित्पुरो निधीयते, तथा सकलपदार्थापरिज्ञानेऽपि यदि केनचित् कश्चित् सर्वज्ञत्वेन निधीयते, तदा को विरोध । युक्तं चैतत् । अन्यथा युष्माभिरपि सकलवेदा-

र्यापरिज्ञाने कथं जैमिनिरन्यो वा वेदार्थज्ञत्वेन निश्चीयते । तदनिश्चये च कथं तद्वाख्यातार्थानुसरणादग्निहोत्रादावनुष्ठाने प्रवृत्तिरिति यत्किञ्चिदेतत् 'सर्वज्ञोऽय-  
मिति ह्येतत्' इत्यादि । तदेवं सर्वज्ञसद्भावग्राहकस्य प्रमाणस्य ज्ञत्वप्रमेयत्ववचन-  
विशेषत्वादेर्दर्शितत्वात् तदभावप्रसाधकस्य च निरस्तत्वात् ; ये बाधकप्रमाणगो-  
चरतामापन्नास्तेऽसदिति व्यवहर्त्तव्या इति प्रयोगहेतोरसिद्धत्वात् ; ये तु निश्चितासं-  
भवद्वाधकप्रमाणत्वे सति सदुपलम्भकप्रमाणगोचरास्ते सदिति व्यवहर्त्तव्याः, यथो-  
भयवाद्यप्रतिपत्तिविषया घटादयः, तथाभूतश्च सर्ववित् इति भवत्यतः प्रमाणात्सर्व-  
ज्ञव्यवहारप्रवृत्तिरिति । अथापि स्यात् स्वविषयाविसंवादि वचनविशेषस्य तद्विषया-  
विसंवादिज्ञानपूर्वकत्वमात्रमेव भवता प्रसाधितम् । नचैतावताऽनन्तार्थसाक्षात्का-  
रिज्ञानवान् सर्वज्ञः सिद्धिमासादयति । सकलसूक्ष्मादिपदार्थसार्थसाक्षात्कारिज्ञान-  
विशेषपूर्वकत्वे हि वचनविशेषस्य सिद्धे तज्ज्ञानवतः सर्वज्ञत्वसिद्धिः स्यात् । नच  
तथाभूतज्ञानपूर्वकत्वं वचनविशेषस्य सिद्धम् । अनुमानादिज्ञानादपि स्वविषयावि-  
संवादि वचनविशेषस्य संभवात् । नच तथाभूतज्ञानवान् सर्वज्ञो भवद्भिरभ्युपगम्यत  
इत्येतद् हृदि कृत्वाऽऽह सूरिः । "कुसमयविसासणम्" इति । सम्यक् प्रमाणान्तरावि-  
संवादित्वेनेयन्ते परिच्छिद्यन्ते इति समयाः, नष्टमुष्टिचिन्तालाभालाभसुखासुखजी-  
वितमरणग्रहोपरागमन्त्रौषधशक्त्यादयः पदार्थाः ; तेषां विविधमन्यपदार्थकारणत्वेन  
कार्यत्वेन चानेकप्रकारं शासनं प्रतिपादकम् ; यतः शासनं कुः पृथ्वी तस्या इवायम-  
भिप्रायः । ज्ञत्वप्रमेयत्वादेरनेकप्रकारस्य प्रतिपादितन्यायेन सर्वज्ञसत्त्वप्रतिपादकस्य  
हेतोः सद्भावेऽपि तत्कृतत्वेन शासनप्रामाण्यप्रतिपादनार्थं सर्वज्ञोऽभ्युपगम्यते, तस्य  
चान्यतो हेतोः प्रतिपादनेऽपि तदागमप्रणेतृत्वं हेत्वन्तरात्पुनः प्रतिपादनीयं स्या-  
दिति हेत्वन्तरमुत्सृज्य प्रतिपादनगौरवपरिहारार्थं वचनविशेषलक्षण एव हेतुस्त-  
त्सद्भावावेदक उपन्यसनीयः । स चानेन गाथासूत्रावयवेन सूचितः । अतएव  
संस्कृत्य हेतुः कर्त्तव्यः । तथाहि । यो यद्विषयाविसंवाद्यलिङ्गानुपदेशानन्वयव्यतिरे-  
कपूर्वको वचनविशेषः, स तत्साक्षात्कारिज्ञानविशेषप्रभवः । यथाऽस्मदादिप्रवर्त्तितः  
पृथ्वीकाठिन्यादिविषयस्तथाभूतो वचनविशेषः । नष्टमुष्टिविशेषादिविषयाविसंवाद्य-  
लिङ्गानुपदेशानन्वयव्यतिरेकपूर्वकवचनविशेषश्चायं शासनरक्षणोऽर्थ इति । न

चात्राविसत्रादिव वचनविशेषलक्षणस्य हेतोर्विशेषणमासिद्धम् । नष्टमुष्ट्यादीना वचनविशेषप्रतिपादिताना प्रमाणान्तरतस्तथैवोपलब्धेरविसत्रादसिद्धे । योऽपि क्वचिद्वचनविशेषस्य तत्र विसत्रादो भ्रमता परिकल्प्यते, सोऽपि तदर्थस्य सम्यगपरिज्ञानात् सामग्रीवैकल्यान्न पुनर्वचनविशेषस्यासत्यार्थत्वात् । नच सामग्रीवैकल्याद्वेकत्रासत्यार्थत्वे सर्वत्र तथात्व परिकल्पयितु युक्तम् । अन्यथा प्रत्यक्षस्यापि द्विचन्द्रादित्रिपयस्य सामग्रीवैकल्येनोपजायमानस्यासत्यत्वसभवात् समग्रसामग्रीप्रभवस्याप्यसत्यत्व स्यात् । अथापिकलसामग्रीप्रभव प्रत्यक्ष विकलसामग्रीप्रभवाच्चस्माद्विलक्षणमिति नाय दोष । तदत्रापि समानम् । तथाहि । सम्यग्ज्ञाततदर्थाद्वचनाद् यन्नष्टमुष्ट्यादित्रिपय विसत्रादिज्ञानमुत्पद्यते तत्सम्यगवगततदर्थवचनोद्वाहिलक्षणमेव । यथा च विशिष्टसामग्रीप्रभवस्य प्रत्यक्षस्य न क्वचिद् व्यभिचार इति तस्याविसत्रादित्वम्, तथाऽऽगतसम्यगर्थवचनोद्भवस्यापि नष्टमुष्ट्यादित्रिपयत्रिज्ञानस्येति सिद्धमत्राविसत्रादित्वलक्षण विशेषण प्रकृतहेतो । नाप्यलिङ्गपूर्वकत्व विशेषणमासिद्धम् । नष्टमुष्ट्यादीनामस्मदादीन्द्रियात्रिपयत्वेन तद्विद्वत्त्वेनाभिमतस्याप्यस्मदाद्यक्षात्रिपयत्वान्न तत्प्रतिपत्ति । प्रतिपत्तौ वाऽस्मदादीनामपि तद्विद्वद्दर्शनाद्वचनविशेषमन्तरेणापि ग्रहोपरागादिप्रतिपत्ति स्यात् । नहि साध्यव्याप्तिलिङ्गनिश्चयेऽन्याद्विप्रतिपत्तौ वचनविशेषापेक्षा दृष्टा, न भवति चास्मदादीना वचनविशेषमन्तरेण कदाचनापि प्रतिनियतदिक्प्रमाणफलाद्यत्रिणाभूतग्रहोपरागादिप्रतिपत्तिरिति तथाभूतवचनप्रणेतुरतीन्द्रियार्थत्रिपय ज्ञानमलिङ्गमभ्युपगन्तव्यमित्यलिङ्गपूर्वकत्वमपि विशेषण प्रकृतहेतोर्नासिद्धम् । नाप्ययमुपदेशपरम्परयाऽनीन्द्रियार्थदर्शनाभावेऽपि प्रमाणभूत प्रवन्धेनानुवर्तत इत्यनुपदेशपूर्वकत्वविशेषणासिद्धिरिति वक्तु युक्तम् । उपदेशपरम्पराप्रभवत्वे नष्टमुष्ट्यादिप्रतिपादकवचनविशेषस्य वक्तुरज्ञानदुष्टाभिप्रायवचनामौशल्योपै श्रोतुर्ना मन्दबुद्धित्वत्रिपर्यस्तबुद्धित्वगृहीतस्मरणै प्रतिपुण्य हीयमानस्यानादी काले मूलतश्चिरोच्छेद एव न्यात् । तथाहि । इदानीमपि केचित् ज्ञोति शान्त्रादिकमज्ञानदोषादन्यथापादिशन्त उपलभ्यन्ते, अन्ये सम्यगवगच्छन्तोऽपि दुष्टाभिप्रायतया, अन्ये वचनदोषादव्यक्तमन्यथा चेति । तथा श्रोतारोऽपि केचिन्मन्दबुद्धित्वदोषादुक्तमपि यथावज्ञानधार-

यन्ति; अन्ये विपर्यस्तबुद्ध्यः सम्यगुपदिष्टमप्यन्यथाऽवधारयन्ति; केचित् पुनः सम्यक्परिज्ञातमपि विस्मरन्तीत्येवमादिभिः कारणैः प्रतिपुरुषं हीयमानस्य, एतावन्तं कालं यावदागमनमेव न स्याच्चिरोच्छिन्नत्वे नागच्छति च । तस्मादन्तराऽन्तरा विच्छिन्नः सूक्ष्मादिपदार्थसाक्षात्कारिज्ञानवता केनचिदभिव्यक्त इयन्तं कालं यावदागच्छतीत्यभ्युपगमनीयमिति नानुपदेशपूर्वकत्वविशेषणासिद्धिः । नाप्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां नष्टमुष्ट्यादिकं ज्ञात्वा तद्विषयवचनविशेषप्रवर्त्तनं कस्यचित् संभवति, येनानन्वयव्यतिरेकपूर्वकत्वविशेषणासिद्धिः स्यात् । यतो नान्वयव्यतिरेकाभ्यां ग्रहोपरागौषधशक्त्यादयो ज्ञातुं शक्यन्ते । प्रावृट्समये शिलीन्ध्रोन्नेदवत् ग्रहोपरागादीनां दिक्प्रमाणफलकालादिषु नियमाभावात् । द्रव्यशक्तिपरिज्ञानाभ्युपगमेऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां यावन्ति जगति द्रव्याणि तान्येकत्र मीलयित्वा एकस्य रसकल्कादिभेदेन, कर्षादिमात्राभेदेन, बालमध्यमाद्यवस्थाभेदेन, मूलपत्राद्यवयवभेदेन, प्रक्षेपोद्धाराभ्यामेकोऽपि योगो युगसहस्रेणापि न ज्ञातुं पार्यते, किमुतानेक इति कुतस्ताभ्यामौषधशक्त्यवगमः । तेन नान्वयव्यतिरेकपूर्वकत्वविशेषणस्यासिद्धिः । नापि नष्टमुष्ट्यादिविषयवचनविशेषस्यापौरुषेयत्वात् विशिष्टज्ञानपूर्वकत्वस्यासिद्धेरसिद्धः प्रकृतो हेतुः । अपौरुषेयस्य वचनस्य पूर्वमेव निषिद्धत्वात् । नाप्यसाक्षात्कारिज्ञानपूर्वकत्वेऽपि प्रकृतवचनविशेषस्य संभवादनेकान्तिकः । सविशेषणस्य हेतोर्विपक्षे सत्त्वस्य प्रतिषिद्धत्वात् । अत एव न विरुद्धः । विपक्ष एव वर्त्तमानो विरुद्धः । नचास्य पूर्वोक्तप्रकारेणावगतस्वसाध्यप्रतिबन्धस्य विपक्षे वृत्तिसंभवः । अथ भवतु ग्रहोपरागाभिधायकवचनस्य तत्पूर्वकत्वसिद्धिः, अतो हेतोः । तत्र तस्य संवादात् । धर्मादिपदार्थसाक्षात्कारिज्ञानपूर्वकत्वसिद्धिस्तु कथं, तत्र तस्य संवादाभावात् । न । तत्रापि तस्य संवादात् । तथाहि । ज्योतिःशास्त्रादेर्ग्रहोपरागादिकं विशिष्टवर्णप्रमाणद्विविभागादिविशिष्टं प्रतिपद्यमानः प्रतिनियतानां प्रतिनियतदेशवर्त्तनां प्राणिनां प्रतिनियतकाले प्रतिनियतकर्मफलसंसूचकत्वेन प्रतिपद्यते ।

उक्तं च तत्र—

“नक्षत्रग्रहपञ्जरमहर्निशं लोककर्मविक्षिप्तम् ।

भ्रमति शुभाशुभमखिलं प्रकाशयत् पूर्वजन्मकृतम्” ॥ १ ॥

अतो ज्योति शाल्म ग्रहोपरागादिकमिव धर्माधर्मावपि प्रमाणान्तरसवादतोऽ-  
वगमयति । तेन ग्रहोपरागादिवचनप्रिषेपस्य धर्माधर्मसाक्षात्कारिज्ञानपूर्वकत्वमपि  
सिद्धम्, तत्सिद्धौ सकलपदार्थसाक्षात्कारिज्ञानपूर्वकत्वमपि सिद्धिमासादयति । नहि  
धर्माधर्मयोः सुखदु खकारणत्वसाक्षात्करण सहकारिकारणाशेषपदार्थतदाधारभूत-  
समस्तप्राणिगणसाक्षात्करणमन्तरेण सभ्रति । सर्वपदार्थानां परस्परप्रतिबन्धादे-  
कपदार्थसर्वधर्मप्रतिपत्तिश्च सकलपदार्थप्रतिपत्तिनान्तरीयका प्राक् प्रतिपादिता ।  
अतो भवति सकलपदार्थसाक्षात्कारिज्ञानपूर्वकत्वसिद्धिरतो हेतोर्वचनविशेषस्य ।  
तत्सिद्धौ च तत्प्रणेतु सूक्ष्मान्तरितदूरानन्तार्थसाक्षात्कार्यतीन्द्रियज्ञानसम्पत्सम-  
न्वितस्य कथं न सिद्धिः । नाप्येतद्वक्तव्यम् । साध्योक्तितदावृत्तिवचनयोरन-  
भिधानात् न्यूनतानामाऽत्र साधनदोषः । प्रतिज्ञावचनेन प्रयोजनाभावात् ।  
अथ विषयनिर्देशार्थं प्रतिज्ञावचनम् । ननु स एव किमर्थं । साधर्म्यवत्प्रयोगा-  
दिप्रतिपत्त्यर्थं । तथाहि । असति साध्यनिर्देशे यो वचनविशेष स साक्षात्कारिज्ञान  
नपूर्वक इत्युक्ते किमयं साधर्म्यज्ञान प्रयोग, उत वैधर्म्यवानिति न ज्ञायेत । उभय  
ह्यत्राशङ्क्येत । वचनविशेषत्वेन साक्षात्कारिज्ञानपूर्वकत्वे साध्ये साधर्म्यवान्,  
असाक्षात्कारिज्ञानपूर्वकत्वे वचनाप्रिषेपत्वे साध्ये वैधर्म्यवानिति हेतुविरुद्धानैकान्ति-  
कप्रतीतिश्च न स्यात् । प्रतिज्ञापूर्वके तु प्रयोगे शब्दविशेष साक्षात्कारिज्ञानपूर्वक  
शब्दविशेषत्वादिति हेतुभावः प्रतीयते । असाक्षात्कारिज्ञानपूर्वको वचनविशेष-  
त्वादिति विरुद्धता । चक्षुरादिकरणजनितज्ञानपूर्वको वचनविशेषत्वादित्यनैकान्ति-  
कत्वम् । हेतोश्च त्रैरूप्यं न गम्येत । तस्य साध्यापेक्षया व्यवस्थिते । सति प्रतिज्ञानि  
र्देशेऽवयवे समुदायोपचारात् साध्यधर्मी इति पक्ष इति तत्र प्रवृत्तस्य वचनविशेषत्व  
स्य पक्षधर्मत्वम्, साध्यधर्मसामान्येन च समानोऽर्थं सपक्ष इति तत्र वर्चमानस्य  
सपक्षे सत्त्वम्, न सपक्षोऽसपक्ष इत्यसपक्षेऽप्यसत्त्व प्रतीयते । तदिदमनालोचि-  
ताभिधानम् । तथाहि । यो वचनविशेष स साक्षात्कारिज्ञानपूर्वक इति एतावन्मात्रम-  
भिधाय नैव कश्चिदास्ते, किन्तु हेतोर्धर्मिण्युपसहार करोति । तत्र यदि वचनप्रिषेप-  
श्चायं नष्टमुच्छ्वादिप्रिषेपो वचनसदर्थ इति ब्रूयात्, तदा साधर्म्यवत्प्रयोगप्रतीतिः ।  
अथासाक्षात्कारिज्ञानपूर्वकश्चेत्यभिदध्यात्, तदा वैधर्म्यवत् इति सबन्धवचनपूर्व-

कात्पक्षधर्मत्ववचनात् प्रयोगद्वयावगतिः, विवक्षितसाध्यावगतिश्च । हेतुविरुद्धानै-  
कान्तिका अपि पक्षधर्मत्ववचनमात्रेण न प्रतीयन्ते; यदा तु संबन्धवचनमपि  
क्रियते तदा कथमप्रतीतिः । तथाहि । यो वचनविशेषः स साक्षात्कारिज्ञानपूर्वक  
इत्युक्ते हेतुरवगम्यते । विधीयमानेनानूद्यमानस्य व्याप्तेः । यो वचनविशेषः सोऽसा-  
क्षात्कारिज्ञानपूर्वक इत्युक्ते विरुद्धः । विपर्ययव्याप्तेः । यो वचनविशेषः स चक्षुरादि-  
जनितज्ञानपूर्वक इति अनैकान्तिकाध्यवसायः । व्यभिचारात् । तथा त्रैरूप्यमपि  
हेतोर्गम्यत एव । यतो व्याप्तिप्रदर्शनकाले व्यापको धर्मः साध्यतया अवगम्यते ।  
यत्र तु व्याप्यो धर्मो विवादास्पदीभूते धर्मिण्युपसंहियते स समुदायैकदेशतया  
पक्ष इति तत्रोपसंहृतस्य व्याप्यधर्मस्य पक्षधर्मत्वावगतिः । सा च व्याप्तिर्यत्र  
धर्मिण्युपदर्श्यते स साध्यधर्मसामान्येन समानोऽर्थः सपक्षः प्रतीयत इति  
सपक्षे सत्त्वमप्यवगम्यते । सामर्थ्यात् हि व्यापकनिवृत्तौ व्याप्यनिवृत्तिर्यत्रावसी-  
यते सोऽसपक्ष इति असपक्षेऽप्यसत्त्वमपि निश्चीयते इति नार्थः प्रतिज्ञावचनेन ।  
तदाह धर्मकीर्त्तिः—यदि प्रतीतिरन्यथा न स्यात् सर्वं शोभेत, दृष्टा च पक्षधर्म-  
संबन्धवचनमात्रात् प्रतिज्ञावचनमन्तेरेणापि प्रतीतिरिति कस्तस्योपयोगः । यदाच  
प्रतिज्ञावचनं नैरर्थक्यमनुभवाति तदा तदावृत्तिवचनस्य निगमनलक्षणस्य  
सुतरामनुपयोग इति न प्रतिज्ञावचनमपि प्रस्तुतसाधनस्य न्यूनतादोषः; केवलं  
तत्प्रतिपाद्यस्यार्थस्य स्वसाध्याविनाभूतस्य हेतोः स्वसाध्यधर्मिण्युपसंहारमात्रादेव  
सिद्धत्वात् । अर्थादापन्नस्य स्वशब्देन पुनरभिधानं निग्रहस्थानमिति प्रतिज्ञादि-  
वचनं वादकथायां क्रियमाणं तद्वक्तुर्निग्रहमापादयति । उपनयवचनं तु हेतोः  
पक्षधर्मत्वप्रतिपादनादेव लब्धमपि तस्यापि ततः पृथक् प्रतिपादने पुनरुक्ततालक्षण  
एव दोष इति न तदनाभिधानेऽपि न्यूनं साधनवाक्यम्; ततः सर्वदोषरहितत्वात्  
साधनवाक्यस्य भवत्यतः प्रकृतसाध्यसिद्धिः । स्वसाध्याविनाभूतश्च हेतुः साध्यध-  
र्मिण्युपदर्शयितव्यो वादकथायामित्यभिप्रायवता आचार्येण गाथासूत्रावयवेन त-  
थाभूतहेतुप्रदर्शनं कृतमिति । तथाहि । समयविशासनमित्यनेन गाथासूत्रावयव-  
वचनेन स्वसाध्यव्याप्तस्य हेतोः साध्यधर्मिण्युपसंहारः सूचितः । हेतोश्च स्वसाध्य-  
व्याप्तिः प्रमाणतः सर्वोपसंहारेण प्रदर्शनीया । तच्च प्रमाणं व्याप्तिप्रसाधकं कदा-

चित् साध्यधर्मिण्येव प्रवृत्त ता तस्य साधयति, कदाचित् दृष्टान्तधर्मिणि । यत्र हि सर्वमनेकान्तात्मक सत्त्वादित्यादौ प्रयोगे न दृष्टान्तधर्मिसन्धाव , तत्र व्याप्तिप्रसाधक प्रमाण प्रवर्त्तमान साध्यधर्मिण्येव सर्वोपसहारेण हेतोः स्वसाध्यव्याप्तिं प्रसाधयति । यत्र तु प्रकृतप्रयोगादौ दृष्टान्तधर्मिणोऽपि सत्त्व तत्र दृष्टान्तधर्मिण्यपि प्रवृत्त तत्प्रमाण सर्वोपसहारेणैव तस्या प्रसाधकमभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा दृष्टान्तधर्मिणि हेतो स्वसाध्यव्याप्तावपि साध्यधर्मिणि तस्य तद्व्याप्तौ न ततस्तत्र तत्प्रतिपत्ति स्यात् । दृष्टान्तधर्मिण्येव तेन तस्य व्याप्तत्वात्, वहिर्व्याप्तिर्विद्यमानाया अपि साध्यधर्मिणि साध्यप्रतिपत्तावनुपयोगात् सादृश्यमात्रस्याकिञ्चित्करत्वात् । अन्यथा शुद्ध सुवर्ण सत्त्वाद्रजतवदित्यत्रापि शुद्धत्वप्रतिपत्ति स्यात् । अथात्र पक्षस्य प्रत्यक्षत्राधन, प्रत्यक्षत्राधितधर्मनिर्देशानन्तरप्रयुक्तत्वेन हेतो कालात्ययापदिष्टत्व वा दोष । तदयुक्तम् । बाधाऽपिनाभावयोर्विरोधात् । तथाहि । सत्येव साध्यधर्मिणि साध्ये हेतुर्वर्त्तत इति तस्य तद्विनाभाव , तत्प्रतिपादितसाध्यधर्माभावश्च प्रमाणतो बाधा । साध्यधर्मभावाभावयोश्चैकत्र धर्मिण्येकदा विरोध इति नैतद्दोषादस्य साधनस्य दुष्टत्वम्, किन्तु साध्यधर्मिणि साध्यधर्माधिनाभूतत्वेनानिश्चयः । स च वहिर्व्याप्तिमात्रेण हेतो साध्यसाधकत्वाभ्युपगमेऽन्यत्रापि समान इति नानुमानात् क्वचिदपि साध्यनिश्चय स्यात् । अतो दृष्टान्तधर्मिणि प्रवृत्तेन प्रमाणेन व्याप्त्या हेतो स्वसाध्याविनाभावो निश्चय । स च निश्चिताविनाभावो यत्र धर्मिण्युपलभ्यते तत्र स्वसाध्यमविद्यमानप्रमाणान्तरत्राधन निश्चाययति, यथाऽत्रैव सर्वज्ञलक्षणे साध्ये वचनविशेषलक्षणे साध्यधर्मिणि तद्विशेषलक्षणो हेतु । प्रतिग्रन्थप्रसाधक चास्य हेतो प्रागेव दृष्टान्तधर्मिणि प्रमाण प्रदर्शितमित्यभिप्राययतैत्राचार्येणापि 'कुममयप्रसासनम्' इति सूत्रे कुरित्यनेन दृष्टान्तसूचन प्रिहितम्, नच पक्षवचनाद्युपक्षेप सूचित । ननु भ्रतत्वस्माद्धेतोर्यथोक्तप्रकारेण सर्वज्ञमात्रसिद्धिर्न पुनस्तद्विशेषमिद्धि । तथाहि । यथा नष्टमुष्ट्यादिविषयवचनविशेषस्यार्हत्सर्वज्ञप्रणीतत्व वचनविशेषत्वात् सिद्ध्यति, तथा बुद्धादिसर्वज्ञपूर्वकत्वमपि तत एव सेत्स्यतीति कुतस्तद्विशेषमिद्धि । नच नष्टमुष्ट्यादिप्रतिपादको वचनविशेषोऽर्हच्छासन एवेति वक्तु युक्तम् । बुद्धशासनादिष्वपि तस्योपलम्भादित्याशङ्क्याह सूरि । "सि-



द्धत्याणम्” इति । अस्यायमभिप्रायः । प्रत्यक्षानुमानादिप्रमाणविषयत्वेन प्रतिपादिताः शासनेन ये ते तद्विषयत्वेनैव तैर्निश्चिता इति सिद्धास्ते चार्यन्त इत्यर्था उच्यन्ते, तेषां शासनं प्रतिपादकमर्हत्सर्वज्ञशासनमेव, न बुद्धादिशासनम् । अतो वचनविशेषत्वलक्षणस्य हेतोस्तेष्वसिद्धत्वात् कुतस्तेषामपि सर्वज्ञत्वम्; येन विशेष-सर्वज्ञत्वसिद्धिर्न स्यात् । यथा चागमान्तरेण प्रत्यक्षादिविषयत्वेन प्रतिपादितानामर्थानां तद्विषयत्वं न संभवति, तथाऽत्रैव यथास्थानं प्रतिपादयिष्यते । अथवा सिद्धार्थानामित्यनेन हेतुसंसूचनं विहितमाचार्येण । सिद्धाः प्रमाणान्तरसंवादतो निश्चिता येऽर्था नष्टमुष्ट्यादयस्तेषां शासनं प्रतिपादकम्; यतो द्वादशाङ्गं प्रवचनमतो जिनानां कार्यत्वेन संबन्धिः; तेनायं प्रयोगार्थः सूचितः । प्रयोगश्च प्रमाणान्तरसंवादियथोक्तनष्टमुष्ट्यादिसूक्ष्मान्तरितदूरार्थप्रतिपादकत्वान्यथाऽनुपपत्तेर्जिनप्रणीतं शासनम् । अत्र च सूक्ष्माद्यर्थप्रतिपादकत्वान्यथाऽनुपपत्तिलक्षणस्य हेतोर्जिनप्रणीतत्वलक्षणेन स्वसाध्येन व्याप्तिः साध्यधर्मिण्येव निश्चितेति तन्निश्चायकप्रमाणविषयस्येह दृष्टान्तस्य प्रदर्शनमाचार्येण न विहितम् । तदर्थस्य तद्व्यतिरेकेणैव सिद्धत्वात् । यथा चार्थापत्तेः साध्यधर्मिण्येव व्याप्तिनिश्चयाद् दृष्टान्तव्यतिरेकेणापि तदुत्थापकादर्थानुपजायमानायाः सर्वज्ञप्रतिक्षेपवादिभिर्मीमांसकैः प्रामाण्यमभ्युगम्यते, तथा प्रकृतादन्यथाऽनुपपत्तिलक्षणाद्धेतोरुपजायमानस्यास्यानुमानस्य तत् किं नेष्यते ? । प्रतिपादितश्चार्थापत्तेरनुमानेऽन्तर्भावः प्रागिति भवत्यतो हेतोः प्रकृतसाध्यसिद्धिः । अतएव पूर्वाचार्यैर्हेतुलक्षणप्रणेतृभिरेकलक्षणो हेतुः—

“अन्यथाऽनुपपन्नत्वं यत्र, तत्र त्रयेण किम् ।

नान्यथाऽनुपपन्नत्वं यत्र, तत्र त्रयेण किम्” ॥ १ ॥

इत्यादिवचनसंदर्भेण प्रतिपादित इति मन्वानेनाचार्येणापि न दृष्टान्तसूचनं विहितम् । अत्र प्रयोगे कुसमयविशासनमिति चात्र व्याख्याने बुद्धादिशासनानामसर्वज्ञप्रणीतत्वप्रतिपादकत्वेन व्याख्येयम् । तथाहि । कुत्सिताः प्रमाणबाधितैकान्तस्वरूपार्थप्रतिपादकत्वेन समयाः कपिलादिप्रणीतसिद्धान्तास्तेषां “सन्ति पञ्च मह्वभूयाः” इत्यादिवचनसंदर्भेण दृष्टेयविषये विरोधाद्युक्तावकत्वेन विशासनं विध्वंसकं यतोऽतो द्वादशाङ्गमेव जिनानां शासनमिति भवत्यतो विशेषणात् सर्वज्ञविशेषसिद्धिरिति स्थितमेतज्जिनशासनं द्वादशाङ्गम्; तच्चादेव सिद्धं निश्चितप्रामाण्यमिति ॥

अत्रेश्वरकृतजगद्वादिन प्राहुः । युक्तमुक्त सर्वज्ञप्रणीत शासनं, तत्प्रणी-  
तत्वाच्च तत्प्रमाणमिति । इदं त्रयुक्तम् । रागद्वेषादिकान् शत्रून् जितवन्त इति  
जिना । सामान्ययोगिन एवेश्वरव्यतिरिक्ता एतद्ब्रह्मणयोगिनो, न पुनः शासनादि-  
सर्वजगत्स्रष्टा ईश्वर । तथाच पतञ्जलि । “क्लेशकर्मनिपाकाशयैरपरामृष्ट पुरुषवि-  
शेष ईश्वर ” इति । अनेन सूत्रेण रागादिलक्षणक्लेशशत्रुरहितत्व सहजमीश्वरस्य  
प्रतिपादित, न पुनर्विपक्षभावनाद्यभ्यासव्यापारात् क्लेशादिलक्षणस्तस्य, येन रागादीन्  
स्वव्यापारेण जितवन्त इति वच सार्थक तद्विषयत्वेन स्यात् ।

तथा चान्यैरप्युक्तम्—

“ज्ञानमप्रतिष यस्य ऐश्वर्यं च जगत्पते ।

वैराग्यं चैव धर्मश्च सह सिद्धं चतुष्टयम्” ॥ १ ॥

इत्याशङ्क्याह । “भवजिणाणम्” इति । भवन्ति नारकतिर्यग्नरामरपर्यायत्वे-  
नोत्पद्यन्ते प्राणिनोऽस्मिन्निति भव ससारः, तद्धेतुत्वाद् रागादयोऽत्र भवशब्देनोप-  
चाराद्विद्विक्ता, त जितवन्त इति जिना । उपचाराश्रयणे च प्रयोजन, नह्यनिकल-  
कारणे रागादौ अध्वस्ते, तत्कार्यस्य ससारस्य जयः शक्यो विधातुमिति प्रतिपा-  
दनम् । भवकारणभूतरागादिजये चोपाय प्रतिपादित प्राक् । तदुपायेन च विपक्ष-  
रागादिजयद्वारेण तत्कार्यभूतस्य भवस्य जयः सम्भवति, नान्यथेति । नह्युपायव्य-  
तिरेकेणोपेयसिद्धि । अन्ययोपेयस्य निर्हेतुकत्वेन देशकालस्वभावप्रतिनियमो न  
स्यादिति सर्वप्राणिनामीश्वरत्वम्, नवा कस्यचित्स्यात् ।

प्रतिपादितश्चायमर्थ —

“नित्यं सत्त्वमसत्त्वं वा हेतोरन्यानपेक्षणात् ।

अपेक्षातो हि भावानां कादाचित्कत्वसम्भवः” ॥ १ ॥

इत्यादिना ग्रन्थेन धर्मकीर्तिना ॥ तन्न रागादिक्लेशविगमः स्वभावात्-  
एवेश्वरस्येति युक्तम् ॥ अत्र बृहस्पतिमतानुसारिण स्वभावसंसिद्धज्ञानादिधर्म-  
कलापाध्यासितस्य स्याणोरभावात्प्रतिपादनं जैनेन कुर्वताऽस्माकं साहाय्यमनुष्ठि-  
तमिति मन्वानाः प्राहुः । युक्तमुक्तं यत् स्वभावसंसिद्धज्ञानादिसपत्समन्वितस्ये-

श्वरस्याभावः। नारकतिर्यङ्नरामरूपपरिणतिस्वभावतया उत्पद्यन्ते प्राणिनोऽसि-  
 न्नित्येतच्चायुक्तमभिहितम्। परलोकसद्भावे प्रमाणाभावात्। तथाहि। परलोकसद्भा-  
 वावेदकं प्रमाणं प्रत्यक्षम्, अनुमानम्, आगमो वा जैनेनाभ्युपगमनीयः। अन्यस्य  
 प्रमाणत्वेन तेनानिष्टेः। नचात्रैतद्वक्तव्यम्। भवतोऽपि किं तत् प्रतिक्षेपकं प्रमा-  
 णम्। यतो नास्माभिस्तत्प्रतिक्षेपकप्रमाणात् तदभावः प्रतिपाद्यते, किन्तु परोप-  
 न्यस्तप्रमाणपर्यनुयोगमात्रमेव क्रियते। अतएव “सर्वत्र पर्यनुयोगपराण्येव सूत्राणि  
 बृहस्पतेः” इति चार्वाकैरभिहितम्। स च परोपन्यस्तप्रमाणपर्यनुयोगः, तदभ्युपगम-  
 स्य प्रश्नादिद्वारेण विचारणा, न पुनः स्वसिद्धप्रमाणोपन्यासः। येनातीन्द्रियार्थप्रति-  
 क्षेपकत्वेन प्रवर्त्तमानं प्रमाणमाश्रयासिद्धत्वादिदोषदुष्टत्वेन कथं प्रवर्त्तत इत्यस्मान्  
 प्रति भवताऽपि पर्यनुयोगः क्रियेत। अतएव परलोकप्रसाधकप्रमाणाभ्युपगमं परेण  
 ग्राहयित्वा तदभ्युपगमस्यानेन प्रकारेण विचारः क्रियते। तत्र न तावत् परलोक-  
 प्रतिपादकत्वेन चक्षुरादिकरणव्यापारसमासादितात्मलाभं सन्नहितप्रतिनियत-  
 रूपादिविषयत्वात् प्रत्यक्षं प्रवर्त्तते। नाप्यतीन्द्रियं योगिप्रत्यक्षं तत्र प्रवर्त्तत इति  
 वक्तुं शक्यम्। परलोकादिवचस्याप्यसिद्धेः। नाप्यनुमानं प्रत्यक्षपूर्वकं तत्र प्रवृत्ति-  
 मासादयति। प्रत्यक्षाप्रवृत्तौ तत्पूर्वकस्यानुमानस्यापि तत्राप्रवृत्तेः। अथ यद्यपि  
 प्रत्यक्षावगतप्रतिबन्धलिङ्गप्रभवमनुमानं न तत्र प्रवर्त्तते, तथापि सामान्यतो दृष्टं  
 तत्र प्रवर्त्तिष्यते। तदपि न युक्तम्। यतस्तदपि सामान्यतो दृष्टमवगतप्रतिबन्ध-  
 लिङ्गोद्भवम्, आहोस्वित् अनवगतप्रतिबन्धलिङ्गसमुत्थम्। यद्यनवगतप्रतिबन्ध-  
 लिङ्गोद्भवमिति पक्षः। स न युक्तः। तथाभूतलिङ्गप्रभवस्य स्वविषयव्यभिचारिणश्च  
 दर्शनानन्तरोद्भूतराज्यावासिबिकल्पस्येवाप्रमाणत्वात्। अथ प्रतिपन्नसंबन्धलिङ्ग-  
 प्रभवं तत् तत्र प्रवर्त्तत इति पक्षः। सोऽपि न युक्तः। प्रतिबन्धावगमस्यैव तत्र  
 लिङ्गस्यासंभवात्। तथाहि। प्रत्यक्षस्य तत्र लिङ्गसंबन्धावगमनिमित्तस्याभावे-  
 ऽनुमानं लिङ्गसंबन्धग्राहकमभ्युपगन्तव्यम्। तत्र यदि तदेव परलोकसद्भावावेदक-  
 मनुमानं स्वविषयाभिमतैर्नार्थेनात्मोत्पादकलिङ्गसंबन्धग्राहकम्, तदेतरेतराश्रयत्व-  
 दोषः। अथानुमानान्तराद् गृहीतप्रतिबन्धाल्लिङ्गादुपजायमानं तद्विषयं तदभ्युप-  
 गम्यते, तदाऽनवस्था; तथा सर्वमप्यनुमानमस्मान्प्रत्यसिद्धम्। तथाहि। बृहस्प-

तिसूत्रम्—“अनुमानमप्रमाणम्” इति । अनेन प्रतिज्ञाप्रतिपादन कृतम् । अनि-  
श्चितार्थप्रतिपादकत्वात्, असिद्धप्रमाणाभासवदिति हेतुदृष्टान्तावम्यूहौ । विषयवि-  
चारेण वाऽनुमानप्रामाण्यमयुक्तम् । धर्मधर्म्युभयस्वतन्त्रसाधने सिद्धसाध्यता यत ।  
अतो विशेषणविशेष्यमात्र साध्य प्रमेयविशेषविषया प्रमा कुर्वत् प्रमाण प्रमाणता  
मश्नुते । इतरेतरावच्छिन्नश्च समुदायोऽत्र प्रमेय, तदपेक्षया च पक्षधर्मलादीना-  
मन्यतमस्यापि रूपस्याप्रसिद्धि । नहि समुदायधर्मता हेतो । नापि समुदायेनान्वयो  
व्यतिरेको वा, धर्मिमात्रापेक्षया पक्षधर्मत्वे साध्यधर्मापेक्षया च व्याप्तौ गौणतेति ।  
उक्त च । “प्रमाणस्यागौणत्वादनुमानादर्थनिश्चयो दुर्लभ ” इति, धर्मिधर्मताग्रह-  
णेऽपि न गौणतापरिहार । प्रतीयमानापेक्षया गौणमुख्यव्यग्रहारस्य चिन्त्यत्वात्,  
समुदायश्च प्रतीयते । एकदेशाश्रयणेनापि त्रैरूप्यमयुक्तम् । व्याप्यसिद्धे ।  
नहि सत्तामात्रेणाविनामात्रो गमक, अपि त्ववगत । अन्यथाऽतिप्रसङ्गात् ।  
स च सकलसपक्षविपक्षाप्रत्यक्षीकरणे दुर्भिज्ञानोऽसर्गविदा । नचात्र भूयोदर्शन  
शरणम् । सहस्रशोऽपि दृष्टसाहचर्यस्य व्यभिचारात् । अतएव दर्शनादर्शनमपि ।

तदुक्तम् —

“गोमानित्येव मत्त्येन भाव्यमश्वत्ताऽपि किम् ?” इति ॥

देशकालावस्थामेदेन च भावाना नानात्वावगमादनाश्वास ।

तदुक्तम्—

“अवस्थादेशकालाना भेदाद्भिन्नासु शक्तिषु ।

भावानामनुमानेन प्रतीतिरतिदुर्लभा” ॥ १ ॥ इत्यादि ।

आह च । अत्रिनाभासप्रत्ययस्य ग्रहीतुमशक्यत्वात् । यच्च सामान्यस्य तद्वि-  
षयस्याभावात् स्वार्थपरार्थभेदासम्भवाद्, प्रिरुद्धानुमानप्ररोधयो सर्वत्र सम्भवात्,  
कचिच्च प्रिरुद्धान्यभिचारिण इत्यादि दूषणजालम् । तदनुद्घोषणीयमेव । यतोऽनि-  
श्चितार्थप्रतिपादकत्वादानुमानमप्रमाणमित्यनुमानाप्रमाणताप्रतिपादने कृते शेषदू-  
षणजालस्य मृतमारणक पत्तात् । ततोऽनुमानस्याप्रमाणत्वात्तीन्द्रियपरलोकसद्भाव-  
वप्रतिपादने कुतस्तस्य प्रवृत्ति । अथेदमेव जन्म पूर्वजन्मान्तरमन्तरेण न युक्त-

मिति जन्मान्तरलक्षणस्य परलोकस्य सिद्धिरिष्यते, तत्किमियमर्थापत्तिः, अथानुमानं वा । न तावदर्थोपत्तिः । तल्लक्षणाभावात् । “दृष्टः श्रुतो वाऽर्थोऽन्यथा नोपपद्यते” इति हि तस्या लक्षणं विचक्षणैरिष्यते, न तु जन्मान्तरमन्तरेण नोपपत्तिमदिदं जन्मेति सिद्धम् । मातापितृसामग्रीमात्रकेण तस्योपपत्तेस्तन्मात्रहेतुकत्वे चान्यपरिकल्पनायामतिप्रसङ्गात् । अथ प्रज्ञामेधादयो जन्मादावभ्यासपूर्वका दृष्टाः कथमत-त्पूर्वका भवेयुः; न वह्निपूर्वको धूमः; तत्पूर्वकतामन्तरेण कदाचिदपि भवन्तुपल-ब्धः । तदप्यसत् । अविनाभावसंबन्धस्य देशकारुव्याप्तिलक्षणस्य प्रत्यक्षेण प्रति-पत्तुमशक्तेः । सन्निहितमात्रप्रतिपत्तिनिमित्तं हि प्रत्यक्षमुपलभ्यते; नहि सकलदे-शकालयोर्विना वह्निमसंभव एव धूमस्येति प्रत्यक्षतः प्रतीतिर्युक्ता, अतो न धूमोऽपि वह्निपूर्वकः सर्वत्र प्रत्यक्षानुपलम्भाभ्यां सिद्ध इति कुतस्तेन दृष्टान्तेन जन्मा-न्तरस्वरूपपरलोकसाधनम् । तस्मात्केचित् प्रज्ञामेधादयस्तथाभूताभ्यासपूर्वकाः, केचिन्मातापितृशरीरपूर्वका इति । नच प्रज्ञादयः शरीरतो व्यतिरिच्यमानस्वभावाः संवेदनविषयतामुपयान्ति । शरीरं च तदन्वयव्यतिरेकानुवृत्तिमदेव दृष्टमिति कथमन्यथा व्यवस्थामर्हति । अथ पूर्वोपत्तादृष्टमन्तरेण कथं मातापितृविलक्षणं शरीरं, न त्वेतेनैव व्यभिचारो दृश्यते । नहि सर्वदा कारणानुरूपमेव कार्यम् । तेन विलक्षणादपि मातापितृशरीराद्यदि प्रज्ञामेधादिभिर्विलक्षणं तदपत्यस्य शरीरमु-पजायेत, कदाचित् तदाकारानुकारि तत्कथं वाऽत्र विरोधः । यथा कश्चित् शालू-कादेव शालूकः, कश्चिद् गोमयात्; तथा कश्चिदुपदेशाद्विकल्पः, कश्चित् तदाकार-पदार्थदर्शनात् । अथ दर्शनादपि विकल्पः पूर्वविकल्पवासनामन्तरेण कथं भवेत्, तर्हि गोमयादपि शालूकः कथं शालूकमन्तरेणेति एतदपि प्रष्टव्यम् । तस्मात्कार्य-कारणभावमात्रमेव तत् । तत्र च नियमाभावादविज्ञानादपि मातापितृशरीराद्वि-ज्ञानमुपजायताम् । अथवा यथा विकल्पाद्यवहितादपि विकल्प उपजायते, तथा च्यवहितादपि मातापितृशरीरत एवेति न भेदं पश्यामः । यथा चैकमातापितृशरी-रादनेनैकपत्योत्पत्तिस्तथैकस्मादेव ब्रह्मणः प्रजोत्पत्तिरिति न जात्यन्तरपरिग्रहः कस्य-चिदिति न परलोकसिद्धिः । नहि मातापितृसंबन्धमात्रमेव परलोकः । तथेष्टावभ्यु-पगमविरोधात् । अथानाद्यनन्त आत्माऽस्ति, तमाश्रित्य परलोकः साध्यते । नह्ये-

कानुभवितृव्यतिरेकेणानुसन्धान संभवति । भिन्नानुभवितर्थानुसन्धानादृष्टे । तद-  
युक्तम् । परलोकिनोऽभावात्, परलोकाभाप इति वचनात् । नह्यनाद्यनन्त आत्मा  
प्रत्यक्षप्रमाणप्रसिद्ध, अनुमानेन चेतरेतराश्रयदोषप्रसङ्ग । सिद्धे आत्मन्येकरूपे-  
णानुसन्धानाविकल्पस्याविनाभूतत्वे आत्मसिद्धिस्तत्सिद्धेश्वानुसन्धानस्य तदविना-  
भूतत्वसिद्धिरितीतरेतराश्रयसद्भावान्नैकस्यापि सिद्धि, नचासिद्धमसिद्धेन साध्यते ।  
किंच । दर्शनानुसन्धानयो पूर्वापरभाषिनो कार्यकारणभाव प्रत्यक्षसिद्धस्तत्कृतो-  
ऽनुसन्धानस्मरणादात्मसिद्धि । अपि च । शरीरान्तर्गतस्य ज्ञानस्यामूर्तत्वेन कथ  
जन्मान्तरशरीरसंचार । अथान्तराभवशरीरसन्तत्या सचरणमुच्यते, तदपि परलो-  
कान्न विशिष्यते । सचारश्च न दृष्टो जीवत इह जन्मनि, मरणसमये भविष्यतीति  
दुरधिगममेतन्न परलोकसिद्धिः । अथवा सिद्धेऽपि परलोके प्रतिनियतकर्मफलस-  
न्धासिद्धेर्व्यर्थमेवानुमानेन परलोकास्तित्वसाधनम् । अथागमात्प्रतिनियतकर्मफ-  
लसन्धसिद्धि । तथा सति परलोकास्तित्वमप्यागमादेव सिद्धमिति किमनुमा-  
नप्रयासेन । नचागमादपि परलोकसिद्धि । तस्य प्रामाण्यासिद्धे । नचाप्रमाणसिद्ध  
परलोकादिकमभ्युपगन्तु युक्तम् । तदभावस्यापि तथाऽभ्युपगमप्रसङ्गात् । तन्न पर-  
लोकसाधकप्रमाणप्रतिपादनमकृत्वा भवशब्दव्युत्पत्तिरर्थसंरर्षिन्ध्याभिधातु युक्ता ।  
डित्थादिशब्दव्युत्पत्तितुल्या तु यदि क्रियेत, तदा नास्माभिरपि तत्प्रतिपादकप्रमा-  
णपर्यनुयोगे मन प्राणिधीयत इति पूर्वपक्ष ॥

॥ अत्रोच्यते ॥ यदुक्तम्, पर्यनुयोगमात्रमस्माभि क्रियत इति । तत्र वक्त-  
व्यम् । पर्यनुयोगोऽपि क्रियमाण किं प्रमाणत क्रियते, उताप्रमाणत । यदि  
प्रमाणत । तदयुक्तम् । यतस्तत्कार्यपि प्रमाण किं प्रत्यक्षम्, उतानुमानादि ।  
यदि प्रत्यक्षम् । तदयुक्तम् । प्रत्यक्षस्याविचारकत्वेन पर्यनुयोगस्वरूपविचारर-  
चनाऽचतुरलान् । नच प्रत्यक्षस्यापि प्रमाणत्व युक्तम् । मत्रऽभ्युपगमेन तल्ल-  
क्षणासम्भवात् । तदसम्भवं, स्वरूपव्यवस्थापकधर्मस्य लक्षणत्वात् । तत्र प्रत्य-  
क्षस्य प्रामाण्यस्वरूपव्यवस्थापको धर्मोऽविसर्गादित्वलक्षणोऽभ्युपगन्तव्य । तच्चा-  
विमर्शादित्व प्रत्यक्षप्रामाण्येनाविनाभूतमभ्युपगम्यम् । अन्यथाभूतात्त प्रत्यक्ष-  
प्रामाण्यासिद्धे । सिद्धो वा यत कुतश्चिदतिकश्चिदनभिमतमपि सिद्ध्येदित्यतिप्र-

सङ्गः । स चाविनाभावस्तस्य कुतश्चित्प्रमाणादवगन्तव्यः । अनवगतप्रतिबन्धादर्थान्तरप्रतिपत्तौ नालिकेरद्वीपवासिनोऽप्यनवगतप्रतिबन्धाद् धूमात्, धूमध्वजप्रतिपत्तिः स्यात् । अविनाभावावगमश्चाखिलदेशकालव्याप्त्या प्रमाणतोऽभ्युपगमनीयः । अन्यथा यस्यामेव प्रत्यक्षव्यक्तौ संवादित्वप्रामाण्ययोरसाववगतस्तस्यामेवाविसंवादित्वात्तत्सिद्ध्येत्, न व्यक्त्यन्तरे । तत्र तस्यानवगमात् । नचावगतलक्ष्यलक्षणसंबन्धा व्यक्तिर्देशकालान्तरमनुवर्त्तते । तस्याः प्रत्यक्षव्यक्तेस्तदैव ध्वंसात् ; व्यक्त्यन्तराननुगमात् । अनुगमे वा व्यक्तिरूपताविरहानुगतस्य सामान्यरूपत्वात्, तस्य च भवताऽनभ्युपगमात् । अभ्युपगमे वा न सामान्यलक्षणानुमानविषयाभावप्रतिपादनेन तत्प्रतिक्षेपो युक्तः । स च प्रमाणतः प्रत्यक्षे लक्ष्यलक्षणयोर्व्याप्त्याविनाभावावगमो यदि प्रत्यक्षादभ्युपगम्यते । तदयुक्तम् । प्रत्यक्षस्य सन्निहितस्वविषयप्रतिभासमात्र एव भवता व्यापाराभ्युपगमात् । अथैकत्र व्यक्तौ प्रत्यक्षेण तयोरविसंवादित्वप्रामाण्ययोरविनाभावावगमादन्यत्राप्येवंभूतं प्रत्यक्षं प्रमाणमिति प्रत्यक्षेणापि लक्ष्यलक्षणयोर्व्याप्त्या प्रतिबन्धावगमः, तर्ह्यन्यत्राऽप्येवंभूतं ज्ञानलक्षणं कार्यमेवंभूतज्ञानकार्यप्रभवमिति तेनैव कथं न सर्वोपसंहारेण कार्यलक्षणहेतोः स्वसाध्याविनाभावावगमः । येनानुमानमप्रमाणमविनाभावसंबन्धस्य व्याप्त्या ग्रहीतुमशक्यत्वादिति दूषणमनुमानवादिनं प्रति भवता सज्यमानं शोभते । किं च । अत्रिसंवादित्वलक्षणो धर्मः प्रत्यक्षप्रामाण्यलक्ष्यव्यवस्थापकः प्रत्यक्षप्रतिबद्धत्वेन निश्चयेयः । अन्यथा तत्रैव ततः प्रामाण्यलक्षणलक्ष्यव्यवस्था न स्यात् । असंबद्धस्य केनचित्सह प्रत्यासत्तिविप्रकर्षाभावात्, तदन्यत्रापि ततस्तद्व्यवस्थाप्रसङ्गः । तथाऽभ्युपगमे च यथा संवादित्वलक्षणो धर्मो लक्ष्यानवगमेऽपि प्रत्यक्षधर्मिसंबन्धित्वेनावगम्यते, तथा धूमोऽपि पर्वतैकदेशे अनलानवगतावपि प्रदेशसंबन्धितयाऽवगम्यत इति कथं समुदायः साध्यः, तदपेक्षया च पक्षधर्मत्वं हेतोरवगन्तव्यम् । नच पक्षधर्मत्वाप्रतिपत्तौ साध्यधर्मानलविशिष्टतत्प्रदेशप्रतिपत्तिः । प्रतिपत्तौ वा पक्षधर्मत्वाद्यनुसरणं व्यर्थम् । तत्प्रतिपत्तेः प्रागेव तदुत्पत्तेः । समुदायस्य साध्यत्वेनोपचारात्तदेकदेशधर्मिधर्मत्वावगमेऽपि पक्षधर्मत्वावगमाददोषे उपचरितं पक्षधर्मत्वं हेतोः स्यादिति अनुमानस्य गौणत्वापत्तेः प्रमाणस्यागौणत्वाद्यनु-

मानादर्धनिर्णयो दुर्लभ इति चोद्यावसर । प्रत्यक्षप्रामाण्यलक्षणेऽपि क्रियमाणेऽस्य सर्वस्य समानत्वेन प्रतिपादितत्वात् । यदा चाविसवादित्वलक्षणप्रत्यक्षप्रामाण्यलक्ष्ययो सर्वोपसहारेण व्याप्तिरभ्युपगम्यते, अपिसवादित्वलक्षणश्च प्रामाण्यव्यवस्थापको धर्मस्तत्राङ्गीक्रियते पूर्वोक्तन्यायेन तदा कथमनुमान नाभ्युपगम्यते प्रमाणतया । तथाहि । यत्किञ्चिद् दृष्ट तस्य यत्रापिनाभावस्तद्विदस्तस्य तद्गमकतत्रेत्येतावन्मात्रमेवानुमानस्यापि लक्षणम् । तच्च प्रत्यक्षप्रामाण्यलक्षणमभ्युपगच्छताऽभ्युपगम्यते देयानाप्रियेण । तथा प्रामाण्यमप्यनुमानस्याभ्युपगतमेव, यतो यदेवापिसवादित्वलक्षण प्रत्यक्षस्य प्रामाण्यम्, अनुमानस्यापि तदेव ॥

तदुक्तम्—

“अर्थस्यासभवेऽभावात् प्रत्यक्षेऽपि प्रमाणता ।

प्रतिबद्धस्वभावात् तद्भेदुत्वे सम इयम्” ॥ १ ॥ इति ।

अर्थासभवेऽभावात् प्रत्यक्षस्य सवादस्वभाव प्रामाण्ये निमित्तम् । स च साध्या-  
र्थासभवेऽभाविनो लिङ्गादुपजायमानस्यानुमानस्यापि समान इति कथं न  
तस्यापि प्रामाण्याभ्युपगमः । किञ्च । अयं चार्वाक प्रत्यक्षैकप्रमाणवादी यदि परेभ्य  
प्रत्यक्षलक्षणमनवबुध्यमानेभ्यस्तत् प्रतिपादयति, तदा तेषां ज्ञानसन्धिष्व कुत  
प्रमाणादुपगच्छति । न तावत्प्रत्यक्षात् । परचेतोवृत्तीनां प्रत्यक्षतो ज्ञातुमशक्यत्वात्,  
किं तर्हि स्वात्मनि ज्ञानपूर्वकौ व्यापारव्याहारौ प्रमाणतो निश्चित्य परेष्वपि तथाभूत-  
तद्दर्शनात्तत्सन्धिष्वलक्षणमवबुध्यते, ततस्तेभ्यस्तत्प्रतिपादयति । तथाऽभ्युपगमे च  
व्यापारव्याहारादेर्लिङ्गस्य ज्ञानसन्धिष्वलक्षणस्वसाध्याव्यभिचारिणः पक्षधर्मत्वं चा-  
भ्युपगतं, भवतीति कथमनुमानोत्पापकस्यार्थस्य त्रैरूप्यमसिद्धम्, येन नास्माभि-  
रनुमानप्रतिक्षेप क्रियते, किंतु त्रिलक्षणं यदनुमानादिभिर्लिङ्गमभ्युपगतं, तन्न  
लक्षणभागं भवतीति प्रतिपाद्यत इति वचं शोभामनुभवति । प्रत्यक्षलक्षणप्रति-  
पादनार्थं परचेतोवृत्तिपरिज्ञानाभ्युपगमे, त्रिलक्षणहेतुभ्युपगमस्याव्यभिचारिणः प्रति-  
पादनात् । अयं नास्माभिः प्रत्यक्षमपि प्रमाणत्वेनाभ्युपगम्यते, येन तद्वृत्तप्रणयने-  
ऽवश्यमाव्यनुमानप्रामाण्याभ्युपगम इत्यस्मान् प्रति भवति प्रतिपाद्यत । यच्च  
प्रत्यक्षमेवैकं प्रमाणमिति वचनं, तच्चान्त्रिकलक्षणालक्षितलोकसव्यवहारिप्रत्यक्षापे-



क्षया । अतएव लक्षणलक्षितप्रत्यक्षपूर्वकानुमानस्य, अनुमानमप्रमाणमित्यादि ग्रन्थ-  
सन्दर्भेणाप्रामाण्यप्रतिपादनं विधीयते; न पुनर्गोपालाद्यज्ञलोकव्यवहाररचनाच-  
तुरस्य धूमदर्शनमात्राविर्भूतानलप्रतिपत्तिरूपस्य । नैतच्चारु । तस्यापि महानसादि-  
दृष्टान्तधर्मिप्रवृत्तप्रमाणावगतस्वसाध्यप्रतिबन्धनिश्चितसाध्यधर्मिधर्मधूमवलोद्भू-  
तत्वेन तान्त्रिकलक्षणलक्षितप्रत्यक्षपूर्वकत्वस्य वस्तुतः प्रदर्शितत्वात् । एतत्प्रत्यक्ष-  
धर्मत्वमित्यं चास्य धूमस्य व्याप्तिरिति साङ्केतिकव्यवहारस्य गोपालादिमूर्खलोका-  
संभविनोऽकिञ्चित्करत्वात् । प्रत्यक्षस्य चाविसंवादित्वं प्रामाण्यलक्षणं तद्यथा संभ-  
वति, तथा परतः प्रामाण्यं व्यवस्थापयद्भिः “सिद्धम्” इत्येतत्पदव्याख्यायां दर्शितं, न  
पुनरुच्यते । तत् स्थितमेतन्न प्रत्यक्षस्य भवदभिप्रायेण प्रामाण्यव्यवस्थापकलक्षण-  
संभवः । तद्भावे चानुमानस्यापि प्रामाण्यप्रसिद्धिरिति न प्रत्यक्षं पर्यनुयोगविधा-  
यि । नाऽप्यनुमानादिकं पर्यनुयोगकारि । अनुमानादेः प्रमाणत्वेनानभ्युपगमात् ।  
अथास्माभिर्घटप्यनुमानादिकं न प्रमाणतयाऽभ्युपगम्यते, तथापि परेण तत्प्र-  
माणतयाऽभ्युपगतमिति तत्प्रसिद्धेन तेन परस्य पर्यनुयोगो विधीयते । ननु परस्य  
तत्प्रमाणतः प्रामाण्याभ्युपगमविषयः, अथाप्रमाणतः । यदि प्रमाणतः, तदा भव-  
तोऽपि प्रमाणविषयस्तत् स्यात् । नहि प्रमाणतोऽभ्युपगमः कस्यचिद्भवति, कस्य-  
चिन्नेति युक्तम् । अथाप्रमाणतोऽनुमानादिकं प्रमाणतयाऽभ्युपगम्यते परेण, तदाऽ-  
प्रमाणेन न तेन पर्यनुयोगो युक्तः । अप्रमाणस्य परलोकसाधनवत्तत्साधकप्र-  
माणपर्यनुयोगेऽप्यसामर्थ्यात् । अथ तेन प्रमाणलक्षणापरिज्ञानात्तत्प्रामाण्यमभ्यु-  
पगतमिति तत्सिद्धेनैव तेन परलोकादिसाधनाभिमतप्रमाणपर्यनुयोगः क्रियते ।  
नन्वज्ञानात्तत्परस्य प्रमाणत्वेनाभिमतम्; नचाज्ञानादन्यथात्वेनाभिमन्यमानं वस्तु  
तत्साध्यामर्थक्रियां निर्वर्त्तयति । अन्यथा विषलेनाज्ञैर्मन्यमानं महौषधादिक-  
मपि तान्मारयितुकामेन दीयमानं स्वकार्यकरणक्षमं स्यात् । अथ नास्माभिः  
परलोकप्रसाधकप्रमाणपर्यनुयोगोऽनुमानादिना स्वतन्त्रप्रसिद्धप्रामाण्येन, पराभ्यु-  
पगमावगतप्रामाण्येन वा क्रियते; किं तर्हि यदि परलोकादिकोऽतीन्द्रयोऽर्थः  
परेणाभ्युपगम्यते, तदा तत्प्रतिपादकं प्रमाणं वक्तव्यम् । प्रमाणनिबन्धना हि  
प्रमेयव्यवस्थितिः । तस्य च प्रमाणस्य तल्लक्षणाद्यसंभवेन तद्विषयाभिमतस्याप्य-

भावा इति, एव विचारणालक्षण पर्यनुयोग क्रियते इति न स्वतन्त्रानुमानोप-  
न्यामपक्षधर्म्यसिद्ध्यादिलक्षणदोषाप्रकाशो बृहस्पतिमतानुसारिणाम् । नन्वेवम-  
प्यनया भङ्ग्या भवता परलोकाद्यतीन्द्रियार्थप्रसाधकप्रमाणपर्यनुयोगे प्रसङ्गसाध-  
नाख्यमनुमान, तद्विपर्ययस्वरूप च स्ववाचैव प्रतिपादित भवति । तथाहि । प्रमाण-  
निबन्धना प्रमेयव्यवस्थितिरिति एववदता प्रमेयव्यवस्था प्रमाणनिमित्तैव प्रति-  
पादिता भवति । एतच्च प्रसङ्गसाधनम् । तच्च व्याप्यव्यापकभावे सिद्धे यत्र  
व्याप्याभ्युपगमो व्यापकाम्युपगमनान्तरीयक प्रदर्श्यते इत्येवमलक्षणम् । तेन  
प्रमेयव्यवस्था प्रमाणप्रवृत्त्या व्याप्ता प्रमाणतो भवता प्रदर्शनीया । अन्यथा  
प्रमाणप्रवृत्तिमन्तरेणापि प्रमेयव्यवस्था स्यात् । ततश्च कथं परलोकादिप्रसाधकप्र-  
माणपर्यनुयोगेऽपि परलोकव्यवस्था न भवेत् ? । व्याप्यव्यापकभावग्राहकप्रमाणा-  
भ्युपगमे च कथं कार्यहेतो स्वभावेहेतोर्वा परलोकादिप्रसाधकत्वेन प्रवर्तमानस्य  
प्रतिक्षेपः ? । व्याप्तिप्रसाधकप्रमाणसङ्गावेऽनुमानप्रवृत्तेरनायाससिद्धत्वात् । प्रमा-  
णाभावे तद्विबन्धनाया प्रमेयव्यवस्थाया अप्यभाव इति प्रसङ्गविपर्ययः । सच  
व्यापकभावे व्याप्यस्याप्यभाव इति एवमूतव्यापकानुपलब्धिसमुद्भूतानुमा-  
नस्वरूपम् । एतदपि प्रसङ्गविपर्ययरूपमनुमान प्रमाणतो व्याप्यव्यापकसिद्धौ  
प्रवर्तते इति व्याप्तिप्रसाधकस्य प्रमाणस्य तत्प्रसादलभ्यस्य चानुमानस्य प्रामाण्ये  
स्ववाचैव भवता दत्त स्वहस्त इति नानुमानादिप्रामाण्यप्रतिपादनेऽस्माभिरप्रय-  
स्यते । अतो यदुक्तम्; सर्वत्र पर्यनुयोगपराण्येव सूत्राणि बृहस्पतेरिति । तदभिधे-  
यशून्यमिव लक्ष्यते । उक्तन्यायात् । यत्तुक्तम्, प्रत्यक्ष सन्निहितविषयत्वेन च-  
क्षुरादिप्रमत्र परलोकादिग्राहकत्वेन न प्रवर्तते । तत्र सिद्धसाधनम् । यच्चोक्तम् ।  
नाप्यतीन्द्रिय योगिप्रत्यक्ष, परलोकत्रयस्यासिद्धेरिति । तद्विस्मरणशीलस्य भवतो  
वचनम् । अतीन्द्रियार्थप्रवृत्तिप्रवणस्य योगिप्रत्यक्षस्यानन्तरमेव प्रतिपादितत्वात् ।  
यत्पुनरिदमुच्यते । नापि प्रत्यक्षपूर्वकमनुमान तदभावे प्रवर्तते । तदसङ्गतम् ।  
प्रत्यक्षेण हि सन्धग्रहणपूर्व परीक्षे पावकादौ यथाऽनुमान प्रवर्तमानमुपलभ्यते,  
स एव न्याय परलोकसाधनेऽप्यनुमानस्य किमित्यदृष्टो दृष्टो वा । तथाहि ।  
यत् कार्यं तत् कार्यान्तरोद्भूतम्, यथा पटादिलक्षण कार्यम्, कार्यं चेद जन्म इति

भवत्यतो हेतोः परलोकसिद्धिः ।

तथाहि—

“नित्यं सत्त्वमसत्त्वं वा हेतोरन्यानपेक्षणात् ।

अपेक्षातो हि भावानां कादाचित्कत्वसंभवः” ॥ १ ॥

इति न तावत् कार्यत्वमिहजन्मनो न सिद्धम् । अकार्यत्वे हेतुनिरपेक्षस्य नित्यं सत्त्वासत्त्वप्रसङ्गात् । अथ स्वभावत एव कादाचित्कत्वं पदार्थानां भविष्यति । नहि कार्यस्य कारणभावपूर्वकत्वं प्रत्यक्षत उपलब्धम्, येन तदभावाच्चिवर्तेत; प्रत्यक्षतः कार्यकारणभावस्यैवासिद्धेः । यद्येवं, बाह्येनाप्यर्थेन सह कार्यकारणभावस्यासिद्धेः, स्वसंवेदनमात्रत्वे सत्यद्वैतं; विचारतस्तस्याप्यभावे सर्वशून्यत्वमिति सकलव्यवहारोच्छेदप्रसक्तिः । तस्माद्यथा प्रत्यक्षेण बाह्यार्थप्रतिबद्धत्वमात्मनः प्रतीयते; अन्यथेहलोकस्याप्यप्रसिद्धेः; प्रत्यक्षतः तज्जन्यस्वभावत्वानवगमे तस्य तद्ग्राहकत्वासंभवात्; तथा चेहलोकसाधनार्थमङ्गीकर्तव्यं प्रत्यक्षं स्वार्थेनात्मनः प्रतिबन्धसाधकं; तथा परलोकसाधनार्थमपि तदेव साधनमिति सिद्धः परलोकोऽनुमानतः । यथा च बाह्यार्थप्रतिबद्धत्वं प्रत्यक्षस्य कादाचित्कत्वेन साध्यते, धूमस्यापि वह्निप्रतिबद्धत्वं; तथेहजन्मनोऽपि कादाचित्कत्वेन जन्मान्तरप्रतिबद्धत्वमपि । ततोऽनलबाह्यार्थवत्परलोकेऽपि सिद्धमनुमानम् । अथेहजन्मादिभूतमातापितृसामग्रीमात्रादप्युत्पत्तेः कादाचित्कत्वं युक्तमेवेहजन्मनः । नन्वेवं प्रदेशसमनन्तरप्रत्ययमात्रसामग्रीविशेषादेव धूमप्रत्यक्षसंवेदनयोः कादाचित्कत्वमिति न सिद्ध्यति वह्निबाह्यार्थप्रतीतिरिति सकलव्यवहाराभावः । अथाकारविशेषादेवान्यथात्वसंभवनोऽनलबाह्यार्थसिद्धिः; तर्हि इहजन्मनोऽपि प्रज्ञामेधाद्याकारविशेषत एव मातापितृव्यतिरिक्तनिजजन्मान्तरसिद्धिः । तथा । यथाऽऽकारविशेष एवायं तैमिरिकादिज्ञानव्यावृत्तः प्रत्यक्षस्य बाह्यार्थमन्तरेण न भवतीति निश्चीयते; अन्यथा बाह्यार्थासिद्धेर्बौद्धाभिमतसंवेदनाद्वैतमेवेति पुनरपि व्यवहाराभावः; तथेहजन्मादिभूतप्रज्ञाविशेषादिजन्मविशेषाकारो निजजन्मान्तरप्रतिबद्ध इति निश्चीयतामनुमानतः । अथ प्रत्यक्षमेव सविकल्पकं परमार्थतः प्रतिपत्तुः “ततः परं पुनर्वस्तुधर्मैः” इत्यादिमीमांसकादिप्रसिद्धं साधकं वह्निबाह्यार्थपूर्वकत्वस्य धूमजाग्रत्पुरोवृत्तिस्तम्भादिप्रत्य-

यस्याप्राप्त्युपगमे, परलोकवादिन स्वपक्षमनायानामिदधमेव मन्यन्ते । नहि दृष्टेऽ-  
 नुपपन्नमिति न्यायान् । यत्रैव हि निम्नगत्वा मातृपितृजन्मप्रतिषेधत्वमिति, तत्रै-  
 वेहजन्मसंस्कारव्यावृत्तादिजन्मप्रज्ञापाकारविशेषानि जन्मान्तरप्रतिषेधत्वमिति-  
 रपि प्रत्यक्षनिश्चिना न्यायिनि न परलोकप्रति । नच निम्नप्रत्ययोऽनभ्यास-  
 दशायामनुमाननामतिक्रामति, पूर्वरूपमाद्यन्याच्चत्तत्राप्रमाधिना नानुमेयतामति-  
 पतनीति न्यायान्, अन्यव्यतिरेकपक्षधर्मनाऽनुसरणस्यानभ्यासदशायामुपलक्षणे ।  
 अभ्यासदशायाम् च पक्षधर्मत्वाद्यनुसरणस्यान्यप्राप्यमपेक्षानात्, सिद्धमनुमानप्रती-  
 तत्वं परलोकस्य । अपेक्षेतराश्रयदोषानुमान नान्वेष्यविषये विषय इत्युच्यते ।  
 नन्वेव मति नर्वभेदाभासतो व्यवहारोच्छेद इति तदुच्छेदमनभ्युपगच्छता व्यव-  
 हारार्थिनाऽप्रत्यक्षमनुमानमभ्युपगन्तव्यम् । एतेन प्रत्यक्षपूर्वकत्वाभावेऽप्यनुमानस्य  
 प्रामाण्य प्रतिपादितम् । नचानुमानपूर्वकत्वेऽपीतरेतराश्रयदोषानुपपन्न । तस्यैतरे-  
 तराश्रयदोषस्य व्यवहारप्रवृत्तितो निराकरणात् । यदप्युक्तम्, अनुमानपूर्वकत्वेऽ-  
 नप्रत्याप्रमद्गानुमानप्रवृत्तिरिति । तदप्यमद्गानम् । एव हि सति प्रत्यक्षगृहीतेऽप्यर्थे  
 विप्रतिपत्तिविषये नानुमानप्रवृत्तिमन्तरेण तज्जितम् इति यावदेऽर्थे प्रत्यक्षम्याव्या-  
 पारानुसरण्येवतापत्ते, शून्यतापत्तेर्वा व्यवहारोच्छेद इति व्यवहारवत्त्वात् सैवा-  
 नप्रत्या परिहित इत्यभ्युपगमनादेन चैतदुक्तम् । अन्यथा चाप्यर्थव्यवस्थापनाय  
 प्रत्यक्ष प्रवृत्ते, तथा प्रदर्शितहेतोर्व्याप्तिप्रमाणार्थं केषांचि मनेन निर्दिश्यम्,  
 अन्येषां तु मन्त्रिरूपक चतुर्गादिकरणव्यापारजन्यम्, अपरेषां मानम्, केषांचि-  
 द्प्रवृत्तिग्रहणोपयोगि ज्ञानम्, अन्येषां प्रत्यक्षानुपलम्भपरलोद्भूतान्निर्द्गजोहास्य  
 परोक्ष प्रमाण तत्र व्याप्रियत इति यथमनुमानेन प्रतिषेधग्रहणेऽनर्ग्येतरंगश्र-  
 यणोपपत्तिरिति परलोकवादिन प्रति भवता प्रेषेत् । यदप्युक्तम्, सर्वमप्यनुमान-  
 मन्मा मति प्रमाणत्वेनातिरिक्तत्वादि । तदप्यमद्गानम् । यत् किमनुमानमात्रस्या-  
 प्रमाय भवता प्रतिपादयितुमभिप्रेतम्, अनुमानमन्मत्तानिन्यादिप्रत्येन, अथ  
 तान्निष्कल्याणभेषोऽर्थादिप्रमाणानुमानप्रवृत्तितो वा । न तावदनुमात्रमात्रप्रति-  
 षेपोऽनु । तत्रैवव्यवहारोच्छेदमद्गानम् । यत् प्रतिपत्तिरिति वा कस्यादिर्धस्य  
 दर्शनं विषयक विधिद्वयं, न तु सर्वमान्तरमथायम् ।

उक्तं चान्येन—

“स्वगृह्णिर्गतो भूयो न तदाऽऽगन्तुमर्हति” ।

अतः किञ्चिद् दृष्ट्वा कस्यचिदवगमे निमित्तं कल्पनीयम् । तच्च नियत-  
साहचर्यमविनाभावशब्दवाच्यं नैयायिकादिभिः परिकल्पितम् । तदवगमश्च प्रत्य-  
क्षानुपलम्भसहायमानसप्रत्यक्षतः प्रतीयते । सामान्यद्वारेण प्रतिबन्धावगमादेशा-  
दिव्यभिचारो न बाधकः । नापि व्यक्त्यानन्त्यम् । उभयत्रापि सामान्यस्यैकत्वात् ।  
सामान्याकृष्टाशेषव्यक्तिप्रतिभानं च मानसे प्रत्यक्षे; यथा शतसङ्ख्याऽवच्छेदेन  
शतमितिप्रत्यये विशेषणाकृष्टानां पूर्वगृहीतानां शतसङ्ख्याविषयपदार्थानाम् ।  
तथाहि । एते शतमिति प्रत्ययो भवत्येव । सामान्यस्य च सत्त्वमनुगताच्चाधितप्रत्यय-  
विषयत्वेन व्यवस्थापितम्, तदेवं नियतसाहचर्यमर्थमर्थान्तरं प्रतिपादयदुपलब्धं  
सत्प्रतिपादयति । उपलम्भश्चावश्यं क्वचित् स्थितस्य, सैव पक्षधर्मता । ततः सम्बन्धा-  
नुस्मृतौ ततः साध्यावगमः । यस्तु प्रतिबन्धं नोपैति, तस्यापि कथं न सर्वस्मात्  
सर्वप्रतिपत्तिः । अभ्युपगमे चाप्रतिपत्तेऽपि संबन्धे प्रतिपत्तिप्रसङ्गः । प्रमातृसंस्का-  
रकारकाणां पूर्वदर्शनानामभावादित्यनुत्तरम् । संबन्धाप्रतिपत्तौ प्रमातृसंस्कारानुप-  
पत्तेः । दर्शनजः संस्कारोऽप्यनभिव्यक्तः सत्तामात्रेण न प्रतिपच्युपयोगी । नच  
स्मृतिमन्तरेण तत्सद्भावोऽपि । न चानुभवप्रध्वंसनिबन्धना स्मृतिः । क्वचिद्विषये  
संस्कारमन्तरेण तदनुपपत्तेः । प्रध्वंसस्य च निर्हेतुकतासंभवात् । यत्राप्यभ्यस्ते  
विषये वस्त्वन्तरदर्शनादव्यवधानेन वस्त्वन्तरप्रतिपत्तिः, तत्रापि प्राक्तनक्रमाश्र-  
यणेन वस्त्वन्तरावगमः । इयांस्तु विशेषः । एकत्रानभ्यस्तत्त्वादन्तराले स्मृति-  
संवेदनम्; अन्यत्राभ्यासाद्विद्यमानाया अप्यसंविद्धिः । केचित्तु योगिप्रत्यक्षं  
संबन्धग्राहकमाहुः । व्याप्तेः सकलाक्षेपेणावगमात् । तथाच यत्रयत्रेति देश-  
कालविक्षिप्तानां व्यक्तीनामनवभासेऽनुपपत्तिः । अत एकत्र क्षणे योगित्वं प्रति-  
बन्धग्राहिणः; एतत्पूर्वस्मादविशिष्टम्, तल्लोके अर्थान्तरदर्शनात् । अर्थान्तरसु-  
दृढप्रतीतौ तार्किकाणां निमित्तचिन्तायां पक्षधर्मत्वाद्याभिधानम्; अतो न तान्त्रिक-  
लक्षणप्रतिक्षेपोऽपि । उत्पन्नप्रतीतीनामस्तु प्रामाण्यम् । उत्पाद्यप्रतीतीनां तु अती-  
न्द्रियादृष्टपरलोकसर्वज्ञाद्यनुमानानां प्रतिक्षेप इति चेत् । तदसत् । यद्यनवगत-

सम्बन्धान् प्रतिपत्तुनधिकृत्येतदुच्यते, तदा धूमादिष्वपि तुल्यम् । अथ गृहीतानि-  
नाभावानामप्यतीन्द्रियपरलोकादिप्रतिभासानुत्पत्तेरेवमुच्यते । तदसत् । ये हि  
कार्यविशेषस्य तद्विशेषेण गृहीताविनाभावास्ते तस्मात्परलोकाद्यवगच्छन्त्येव । अतो  
न ज्ञायते केन विशेषेणातीन्द्रियार्थानुमानप्रतिक्षेप । साहचर्याविशेषेऽपि व्याप्य-  
गता नियतता प्रयोजिका, न व्यापकगता । अतः समव्याप्तिकानामपि व्याप्यमुखे-  
नैव प्रतिपत्ति । नियतताऽवगमे चार्थान्तरप्रतिपत्तौ न बाधा, न प्रतिबन्ध । एकस्य  
रूपभेदानुपपत्ते, ततो न विशेषविरुद्धसम्भव, नापि विरुद्धाव्यभिचारिण इति ।  
यदुक्तम् । विरुद्धानुमानविरोधयोः सर्वत्र सम्भवात्, क्वचिच्च विरुद्धाव्यभिचारिण  
इति । एतदप्यपास्तम् । अविनाभावसम्बन्धस्य ग्रहीतुमशक्यत्वात् । अवस्थादेशका-  
लादिभेदादित्यादेश पूर्वनीत्याऽनुमानप्रमाणत्वेऽनुपपत्ति । परोक्षस्यार्थस्य सामा-  
न्याकारेणान्यतः प्रतिपत्तौ लोकप्रतीताया वैद्वैरस्तु कार्यकारणभावादिलक्षण प्रति-  
बन्धस्तन्निमित्तत्वेन कल्पित ।

तदुक्तम्—

“कार्यकारणभावाद्वा स्वभावाद्वा नियामकात् ।

अविनाभावनियमो दर्शनात् न दर्शनात्” ॥ १ ॥ इत्यादि ।

तथा—

“अत्रयभावनियम क परस्यान्यथा परै ।

अर्थान्तरनिमित्तो वा धर्मो वासति रागयत्” ॥ १ ॥ इति च ।

तथाहि । क्वचित्पर्यतादिदेशे धूम उपलभ्यमानो यद्यग्निमन्तरेणैव स्यात्  
तदा पावकधर्मानुवृत्तितस्तस्य तत्कार्यत्व यन्निश्चित विशिष्टप्रत्यक्षानुपलम्भाभ्या  
तदेव न स्यादित्यहेतोस्तस्यासत्त्वात् क्वचिदप्युपलम्भो न स्यात्, सर्वदा  
सर्वत्र सर्वाकारेण बोधोपलम्भ स्यात् । अहेतो सर्वदा सत्त्वात् । स्वभावश्च यद्वि-  
भावव्यतिरेकेण स्यात्, ततो भावस्य नि स्वभावत्वापत्तेः स्वभावस्याप्यभावाप-  
त्ति । तत्प्रतिबन्धसाधक च प्रमाण कार्यहेतोर्विशिष्टप्रत्यक्षानुपलम्भशब्दत्राय्य  
प्रत्यक्षमेव, सर्वज्ञसाधकहेतुप्रतिबन्धनिश्चयप्रस्तापे प्रदर्शितम् । स्वभावहेतोरस्तु  
कस्यचिद्विपर्यये बाधक प्रमाण व्यापकानुपलब्धिस्वरूप, कस्यचित्तु विशिष्ट

प्रत्यक्षमभ्युपगतम् । सर्वथा सामान्यद्वारेण व्यक्तीनामतद्रूपपरावृत्तव्यक्तिरूपेण वा तासां प्रतिबन्धोऽभ्युपगन्तव्यः । अन्यथाऽप्रतिबन्धादन्यतोऽन्यप्रतिपत्तावति-  
 प्रसङ्गात् । प्रतिबन्धप्रसाधकं च प्रमाणमवश्यमभ्युपगमनीयम् । अन्यथाऽगृ-  
 हीतप्रतिबन्धत्वादन्यतोऽन्यप्रतिपत्तावपि प्रसङ्गस्तदवस्थ एव । यत्र गृहीतप्रतिबन्धो  
 ऽसावर्थ उपलभ्यमानः साध्यसिद्धिं विदधाति, तद्धर्मता तस्य पक्षधर्मत्वस्वरूपा;  
 तद्ग्राहकं च प्रमाणं प्रत्यक्षमनुमानं वा । तदुक्तं धर्मकीर्तिना । “पक्षधर्मता-  
 निश्चयः प्रत्यक्षतोऽनुमानतो वा” अतो लोकप्रसिद्धतान्त्रिकलक्षणलक्षितानुमा-  
 नयोर्भेदाभावादतीन्द्रियपरलोकाद्यर्थसाधकत्वमपि तस्यैवेति तत्प्रामाण्यानभ्यु-  
 पगमे इहलोकस्यापि अभ्युपगमाभावप्रसङ्गः । नच किमत्र निर्विकल्पकं मानसं  
 योगिप्रत्यक्षमूहो वा प्रतिबन्धनिश्चयकम्, प्रतिबन्धोऽपि नियतसाहचर्यलक्षणः,  
 कार्यकारणभावादिवेति चिन्ताऽत्रोपयोगिनी । धूमादग्निप्रतिपत्तिवत् प्रज्ञामे-  
 षादिविज्ञानकार्यविशेषान्निजजन्मान्तरविज्ञानस्वभावपरलोकप्रतिपत्तिसिद्धेः । अ-  
 तोऽनुमानाप्रामाण्यप्रतिपादनाय पूर्वपक्षवादिना यद्युक्तिजालमुपन्यस्तं, तन्निरस्तं  
 द्रष्टव्यम् । प्रतिपदमुच्चार्य न दूष्यते, ग्रन्थगौरवभयात् । यदप्युक्तम् । परलोके  
 प्रत्यक्षस्याप्रवृत्तेरर्थापत्तिरेवेयमिहजन्मान्यथाऽनुपपत्त्या परलोकसद्भाव इति ।  
 तदपि न सम्यक् । पूर्वानुसारेण सर्वस्य नियतप्रत्ययस्य प्रवृत्तेरनुमानत्वप्रतिपा-  
 दनात् । अविनाभावसंबन्धस्य ग्रहीतुमशक्यत्वान्नात्रानुमानमिति चेत्, नन्वेवं तदे-  
 वाद्वैतं धून्यत्वं वा कस्य केन दोषाभिधानम् । तस्मात् संव्यवहारकारिणा प्रत्यक्षेणो-  
 हेन वा प्रतिबन्धसिद्धिरिति कथं नानुमानात्परलोकसिद्धिः । यदप्युक्तम् । माता-  
 पितृसामग्रीमात्रेणेहजन्मसंभवान्न तज्जन्मव्यतिरिक्तभूतपरलोकसाधनं युक्त-  
 मिति । तदपि प्रतिविहितमेव । समनन्तरप्रत्यक्षस्य भावात् । स्वप्नादिप्रत्ययवन्न  
 प्रत्यक्षाद् बाह्यार्थसिद्धिरपीति बौद्धाभिमतपक्षासिद्धिप्रसङ्गः । अतस्तत्त्वात् । यदपि  
 प्रतिपादितम्; सन्निहितमात्रविषयत्वात् प्रत्यक्षस्य देशकालव्याप्त्या प्रतिबन्धग्रह-  
 णासामर्थ्यमिति । तदपि न किञ्चित् । एवं सति अतिसन्निहितविषयत्वेन प्रत्यक्षस्य  
 स्वरूपमात्र एव प्रवृत्तिप्रसङ्ग इति तदेव बौद्धाद्यभिमतं स्वसंवेदनमात्रं सर्वव्यव-  
 हारोच्छेदकारि प्रसक्तमिति प्रतिपादितत्वात् । तस्माल्लोकव्यवहारप्रवर्त्तनक्षमसाविक-

त्यक्प्रत्यक्षप्रलादहाख्यप्रमाणाद्वा देशकालव्याप्त्या यथोक्तलक्षणस्य हेतो प्रति-  
बन्धग्रहणे प्रवृत्तिरनुमानस्येति न व्याहति प्रकृतस्येति । एतदपि निरस्तम्, के-  
चित्प्रज्ञादय इति इत्यादि । नच प्रज्ञामेघादय शरीरस्वभावान्तर्गता इत्यादि चाद्य  
युक्तम् । तदन्तर्गतत्वेऽपि परिहारसम्भवादन्वयव्यतिरेकाभ्या तेषा मातापित्रो  
पितृशरीरजन्यत्वस्य पितृशरीर तर्हि हेतुभेदान्न भेदो मातापितृशरीरादपत्यप्रज्ञा-  
दीनाम् । अयमपरो घृहस्पतिमतानुसारिण एव दोषोऽस्तु, य कार्यभेदेऽपि कारणभेद  
नेच्छति । अस्माक तु हर्षविषादाद्यनेकविरुद्धधर्माङ्गान्तस्य विज्ञानस्यान्तर्मुखाकार-  
तया वेद्यस्य रूपरसगन्धस्पर्शादियुगपद्वाविनालकुमारयौवनवृद्धाप्रस्थाद्यनेकक्रम-  
मात्रिपरिद्धधर्माध्यासिततच्छरीरादेर्गोष्ठेन्द्रियप्रभवविज्ञानसमधिगम्याद्भेद सिद्ध-  
एव । विरुद्धधर्माध्यास, कारणभेदश्च पदार्थाना भेदकः । स च जलानलयोरिव शरी-  
रविज्ञानयोर्विद्यत एवेति कथं न तयोर्भेद । तद्भेदादप्यभेदे ब्रह्माद्वैतवादापत्ते-  
स्तदस्य एव पृथिव्यादितत्त्वचतुष्टयाभावापत्त्या व्यवहारोच्छेद । अथ वा माता  
पितृपूर्वजन्यैकसामग्रीजन्यमेतत् कार्यम् । एतत् न दोषोऽव्यतिरिक्तपक्षेऽपि विज्ञान-  
नशरीरयो । पूर्वमप्युक्तप्रिलक्षणादप्यन्वयव्यतिरेकाभ्या मातापितृशरीराद्विज्ञानमु-  
पजायताम्, नहि कारणाकारमेव सकल कार्यमिति । तदप्यसत् । यतो नहि कारण-  
प्रिलक्षण कार्यं न भवतीत्युच्यते, अपि तु तदन्वयव्यतिरेकानुविधानात्तत्कार्यत्वम् ।  
तथाहि । यद्यद्विकारान्वयव्यतिरेकानुविधायि तत्तत्कार्यमिति व्यवस्थाप्यते । यथा-  
ऽगुरुर्पूर्वोर्णादिदाहदाहकपात्रकगतसुरभिगन्धाद्यन्वयव्यतिरेकानुविधायी धूमस्त-  
त्कार्यतया व्यवस्थित । एकसन्तत्यनुपतितशास्त्रसंस्कारादिसंस्कृतप्राक्तनविज्ञान-  
नधर्मान्वयव्यतिरेकानुविधायि च प्रज्ञामेघाद्युत्तरविज्ञानमिति कथं न तत्कार्यम-  
प्युपगम्यते । तदनप्युपगमे धूमादेरपि प्रसिद्धबह्व्यादिकार्यस्य तत्कार्यत्वाप्रसि-  
द्धिरिति पुनरपि सकलव्यवहारोच्छेद ।

“तस्माद्यस्यैव संस्कार नियमेनानुवर्त्तते ।

तन्नान्तरीयक चिचमतश्चित्तसमाश्रितम्” ॥ १ ॥

प्रतिपादितश्च प्रमाणत प्रतिनियत कार्यकारणमात्र सर्वज्ञसाधने कुस-  
मयनिसासणमितिपदव्याप्त्या कुर्वन्निर्न पुनरिहोच्यते । योऽपि शालूकदृष्टान्तेन



व्यभिचारः । यथा गोमयादपि शालूकः, कश्चित् समानजातीयादपि शालूका-  
 देवः; तथा केचित् प्रज्ञामेधादयस्तदभ्यासात्; केचित् तु रसायनोपयोगात्; अपरे  
 मातापितृशुक्रशोणितविशेषादेवेति । सोऽपि न सम्यग् । तत्रापि समानजाती-  
 यपूर्वाभ्याससंभवात् । अन्यथा समानेऽपि रसायनाद्युपयोगे यमलकयोः कस्य-  
 चित् कापि प्रज्ञामेधादिकमिति प्रतिनियमो न स्यात् । रसायनाद्युपयोगस्य सा-  
 धारणत्वादिति । नच प्रज्ञादीनां जन्मादौ, रसायनाभ्यासे च विशेषः । शालूकगो-  
 मयजन्यस्य तु शालूकादेस्तदन्यस्माद्विशेषो दृश्यते, कचिज्जातिस्मरणं च दर्शन-  
 मिति न युक्ता दृष्टकारणादेव मातापितृशरीरात् प्रज्ञामेधादिकार्यविशेषोत्पत्तिः ।  
 नच गोमयशालूकादेर्व्यभिचारविषयत्वेन प्रतिपादितस्यात्यन्तवैलक्षण्यम् । रूपर-  
 सगन्धस्पर्शवत्पुद्गलपरिणामत्वेन द्वयोरपि अवैलक्षण्यात् । विज्ञानशरीरयोश्चान्तर्ब-  
 हिर्मुखाकारविज्ञानग्राह्यतया स्वपरसंवेद्यतया स्वसंवेदनग्राह्यकरणादिजन्यप्रत्ययानु-  
 भूयमानतया च परस्पराननुयाय्यनेकविरुद्धधर्माध्यासतोऽत्यन्तवैलक्षण्यस्य प्रति-  
 पादितत्वात्, नोपादानोपादेयभावो युक्तः । शरीरवृद्ध्यादेश्चैतन्यवृद्ध्यादिलक्षण  
 उपादानोपादेयभावधर्मोपलम्भः प्रतिपाद्यते । असौ महाकायस्यापि मातङ्गाजगरादे-  
 श्चैतन्याल्पत्वेन व्यभिचारीति न तद्भावसाधकः । यस्तु शरीरविकाराच्चैतन्यविका-  
 रोपलम्भलक्षणस्तद्धर्मभावः प्रतिपाद्यतेऽसावपि सात्त्विकसत्त्वानामन्यगतचित्तानां  
 वा छेदादिलक्षणशरीरविकारसद्भावेऽपि तच्चित्तविकारानुपलब्धेरसिद्धः । दृश्यते  
 च सहकारिविशेषादपि जलभूम्यादिलक्षणाद् बीजोपादानस्याङ्कुरादेर्विशेष इति  
 सहकारिकारणत्वेऽपि शरीरादेर्विशिष्टाहाराद्युपयोगादौ, यौवनावस्थायां वा शास्त्रादि-  
 संस्कारोपात्तविशेषपूर्वज्ञानोपादानस्य विज्ञानस्य विवृद्धिलक्षणो विशेषो नासंभवी ।  
 यदप्युक्तम् । अनादिमातापितृपरम्परायां तथाभूतस्यापि बोधस्य व्यवहितमाता-  
 पितृगतस्य सद्भावात् ततो वासनाप्रबोधेन युक्त एव प्रज्ञामेधादिविशेषस्य संभव  
 इति । तदप्युक्तम् । अनन्तरस्यापि मातापितृपाण्डित्यस्य प्रायः प्रबोधसंभवात् ।  
 ततश्चक्षुरादिकरणजनितस्य स्वरूपसंवेदनस्य चक्षुरादिज्ञानस्य वा युगपत् क्रमेण  
 चोत्पत्तौ मयैवोपलब्धमेतदिति प्रत्यभिज्ञानं सन्तानान्तरतदपत्यज्ञानानामपि  
 स्यात् । नच मातापितृज्ञानोपलब्धेस्तदपत्यादेः कस्यचित्प्रत्यभिज्ञानमुपलभ्यते ।

अनेनैकस्माद् ब्रह्मण प्रजोत्पत्ति प्रत्युक्ता । एकप्रभवत्वे हि सर्वप्राणिनां परस्पर प्रत्यभिजाप्रसङ्ग, एकमन्तानोद्भूतदर्शनस्पर्शनप्रत्यययोरिति । यत्तूक्तम् । आत्मनोऽदृष्टेर्नात्मानमाश्रित्य परलोक इति । तदयुक्तम् । तददृष्ट्यासिद्धे । तथाहि । देहेन्द्रियत्रिपयादिव्यतिरिक्तोऽहप्रत्ययप्रत्यक्षोपलभ्य एवात्मा । न च चक्षुरादे करणग्रामस्यातीन्द्रियात्मविषयत्वेन ज्ञानजननाव्यापारात्, कथं तज्जन्य-प्रत्यक्षज्ञानविषय इति वक्तुं युक्तम् । स्वसपेदनप्रत्यक्षग्राह्यत्वाभ्युपगमात् । तथाहि । उपसहृतसकलेन्द्रियव्यापारस्यान्धकारस्थितस्य चाहमितिज्ञान सर्वप्राणिनामुपजायमान स्वसपिदितमनुभूयते, तत्र च शरीराद्यनवभासेऽपि तद्व्यतिरिक्तमात्मस्वरूप प्रतिभाति । नचैतज्ज्ञानमनुभूयमानमप्यपह्नोतु शक्यम् । अनुभूयमानस्याप्यपलापे सर्वापलापप्रसङ्गात् । नाप्येतन्नोत्पद्यते । कादाचित्कत्व-विरोधात् । नापि बाह्येन्द्रियव्यापारप्रभञ्जम् । तद्व्यापाराभावेऽप्युपजायमानत्वात् । नापि शब्दालिङ्गादिनिमित्तोद्भूतम् । तदभावेऽप्युत्पत्तिदर्शनात् । नचेद बाध्यत्वेनाप्रमाणम् । तत्र ग्राहकसद्भासस्यासिद्धे । नचेद सविकल्पकत्वेनाप्रमाणम् । सविकल्पकस्यापि ज्ञानस्य प्रमाणत्वेन प्रतिपादयिष्यमाणत्वात् । कदाचिच्च बाह्येन्द्रियव्यापारकालेऽपि यदा घटमह जानामीत्येव विषयमवगच्छति, तदा स्वात्मानमपि । तथाहि । तत्र यथा विषयस्याप्रभास कर्मतया, तथाऽऽत्मनोऽप्यवभास कर्तृतया । नच शरीरादीना ज्ञातृता । यथा हि शरीराद्यतिरिक्ता घटादय प्रतीति कर्मतया प्रतिभान्ति मम घटादयोऽह घटादीना ज्ञाता, एव मम शरीरादयोऽह शरीरादीना ज्ञातेति । एव च प्रतीतिकर्मत्वेन घटादिभिस्तुल्यत्वान्न शरीरादिसघातस्य ज्ञातृता । नच जात्रप्रतिभास । तदप्रतिभासे हि ममैते भावा प्रतिभान्ति, नान्यस्येत्येव प्रतिभासो न स्यात् । तदप्रभासापह्नये च घटादेरपि कथं प्रतीति । इयास्तु विशेष । एकस्य प्रतीतिकर्मताऽपरस्य तत्प्रतीतिकर्तृता, नत्वनप्रभासः । अतो लिङ्गाद्यनपेक्ष आत्माऽप्रभासोऽप्यस्तीति कथं तस्यादृष्टि । नचास्य प्रत्ययस्य बाधारहितस्यापूर्वार्थविषयस्याक्षजविषयाप्रभासकस्येनासन्दिग्धरूपस्य निश्चित-रूपत्वेन प्रतिभासमानस्य स्मृतिरूपताऽप्रामाण्यं वा प्रतिपादयितुं युक्तम् । अतोऽस्यामपि प्रतीताप्रवभासमानस्यापरोक्षतैव युक्ता, न प्रमाणान्तरगम्यता । यदप्य

ब्राह्मः । अस्त्ययमवभासः, किन्त्वस्य प्रत्यक्षता चिन्त्या । प्रत्यक्षं हीन्द्रियव्यापारजं ज्ञानम् । तथाचोक्तं भवद्भिः । “इन्द्रियाणां सत्संप्रयोगे बुद्धिजन्म प्रत्यक्षम्,” प्रत्यक्षविषयत्वात्तदर्थस्य प्रत्यक्षता, नतु साक्षादनिन्द्रियजत्वेन । तत्र घटादेर्वाह्येन्द्रियज्ञानविषयत्वेन सर्वलोकप्रतीताऽव्यक्षता, नत्वेवमात्मनः । अथैवमुच्येत । नात्मनो घटादितुल्या प्रत्यक्षता । घटादेर्हि इन्द्रियजज्ञानविषयत्वेन सा व्यवस्थाप्यते, नत्वात्मा कस्यचित्प्रमाणस्य विषयः । कथं तर्हि प्रत्यक्षः । न ज्ञानविषयत्वात्प्रत्यक्षः, अपि त्वपरोक्षत्वेन प्रतिभासनात्प्रत्यक्ष उच्यते । तच्च केवलस्य, घटादिप्रतीत्यन्तर्गतस्य वाऽपरसाधनं प्राक् प्रतिपादितम् । एतदप्यसत् । यतः अपरसाधनमिति कोऽर्थः । किं चिद्रूपस्य सत्ता, आहोस्वित् स्वप्रतीतौ व्यापारः । यदि चिद्रूपस्य सत्तैवात्मप्रकाशनमुच्यते, तदा दृष्टान्तो वक्तव्यः । नचान्नाशङ्कनीयम्; अपरोक्षे दृष्टान्तान्वेषणं न कर्त्तव्यम् । यतस्तथाविधे विवादविषये सुप्रसिद्धं दृष्टान्तान्वेषणं दृश्यते । न च दीपादिदृष्टान्तः । तत्र हि सजातीयालोकानपेक्षत्वेन स्वप्रतीतौ प्रकाशकत्वं व्यवस्थापितं कैश्चित्, न त्विन्द्रियाग्राह्यत्वम् । तद्ग्राह्यत्वे सुप्रकाशाः प्रदीपादय इति चक्षुष्मतामिवान्धानामपि तत्प्रतीतिप्रसङ्गः; तस्मान्न स्वप्रकाशाः प्रदीपादयः । यत्त्वालोकान्तरनिरपेक्षत्वम्; तत्कस्यचिद्विषयस्य काचित्सामग्री प्रकाशिकेति नैकत्र दृष्टत्वेनान्यत्रापि प्रसक्तिश्चोच्यते । अथ द्वितीयः पक्षः । सोऽप्युक्तः । अदर्शनादेव । नहि कश्चित्पदार्थः कर्त्तृरूपः, करणरूपो वा स्वात्मनि, कर्मणीव सव्यापारो दृष्टः । कथं तर्ह्यनुमेयत्वेऽप्यात्मप्रतीतिः । प्रमात्रन्तराभावात् । एकस्यैव लिङ्गादिकरणमपेक्षाऽवस्थाभेदेन भेदे सत्यदोषः । किंच । प्रमाणाविषयत्वेऽप्यपरोक्षतेत्यस्य भाषितस्य कोऽर्थः । ज्ञातृतया स्वरूपेणावभासनमिति चेत्, घटादयोऽपि किं पररूपतया प्रतीतिविषयाः । अतो यद् यस्य रूपं तत्प्रमाणविषयत्वेऽपि अवसीयते इति न ज्ञानाविषयता प्रमातुः । तथाहि । तस्य ज्ञातृता, प्रमातृताऽऽत्मस्वरूपता, घटादेः प्रमेयता, ज्ञेयता, घटादिरूपता । अतो यथा तस्य स्वरूपेणावभासनात् प्रत्यक्षता, तद्वदात्मनोऽपि अभ्युपगमनीयं चैतत् । अन्यथाऽऽत्मादिस्वसंवेदनस्य प्रत्यक्षस्यापि प्रत्यक्षादिलक्षणव्यतिरिक्तं लक्षणान्तरं वक्तव्यम् । तथाच प्रमाणेयत्ताव्याघातः । केन-

चित्प्रत्यक्षादिलक्षणेनात्मादिविषयस्य स्वसवेदनस्यासग्रहात् । इतोऽप्युक्तं, प्रमा-  
 तृत्वकलेऽपि सवेदनाभ्युपगमप्रसङ्गात् । तथाऽभ्युपगमाददोष इति चेत् । तथा चोक्त-  
 म् । 'सवित्ति सवित्तितयैव सवेद्या, न सवेद्यतया' इति । एतत्प्राक् प्रतिक्षितम् । न  
 स्वरूपावभासे प्रमाणाविषयता । किंच । एव कल्प्यमाने बोधद्वयमान्तर, स्वसविद्रूप  
 च कल्पित स्यात् । तथाचायुक्तम् । एकस्मादेव विषयावभाससिद्धे किं द्वयकल्पनया ।  
 अयोच्येत, कल्पना ह्यनवभासमानस्य, बोधद्वये तु घटादिवदवभासोऽस्तीति न  
 कल्पना । यदीदृशा प्रतिभासा प्रमाणत्वेन व्यवस्थाप्यन्ते, तदा घटमह चक्षुषा  
 पश्यामीति करणप्रतीतिरपि प्रमातृफलप्रतीतिवत्कल्पनीया । याऽपि कैश्चित्कर-  
 णप्रतीतिः प्रत्यक्षत्वेनोक्ता, साऽपि नातीव सगच्छते । तथाहि । घटमह चक्षुषा  
 पश्यामीत्यस्यामगगतौ किं गोलकस्य चक्षुष्टुम्, आहोस्वित् तद्व्यतिरिक्तस्य ।  
 गोलकस्य चक्षुष्टे, न कश्चिदन्ध स्यात् । तद्व्यतिरिक्तस्य च रश्मेरनभ्युपगम ।  
 अभ्युपगमे वा न प्रतीतिविषय, केवल शब्दमात्रमुच्चारयति घटप्रतीतिकाले ।  
 एव च प्रमातृफलविषय शब्दोच्चारणमात्रमवसीयते । नच तयो प्रतीतिगोचरता,  
 करणस्यैव । तथाहि । इन्द्रियव्यापारे सति शरीराद्व्यवच्छिन्नस्य विषयस्यैव के-  
 वलस्यावभासनमिति न्यायप्रद प्रतिपन्ना, किं तस्यावभासनमिति पर्यनुयोगे  
 मूलत्वं परिहारमाहु । व्यपदेष्टुमशक्यत्वात् । अत प्रमात्रवभासानुपपत्ति ।  
 नन्वहमिति प्रत्ययः सर्लोकसाक्षिको नैवापह्नोतु शक्य । अनपह्नवे सविषयो  
 निर्विषयो वा । निर्विषयता प्रत्ययानामग्राधितरूपाणा कथम् ? । सविषयत्वेऽपि  
 प्रमात्रप्रतिभासे किंविषयोऽय प्रत्यय ? । न प्रत्ययापह्नव, नचास्य निर्विषयता,  
 किन्तु देहादिव्यतिरिक्तो विषयत्वेनावभासमान आत्माऽस्य न विषय । नच ज्ञातृ-  
 त्वेनावभासमान इत्युच्यते । कस्तर्हि विषय । शरीरमिति ब्रूम । तथाहि । कृशोऽह  
 स्थूलोऽह गौरोऽहमिति शरीराद्यालम्ब्यै प्रत्ययैरस्य समानाधिकरणताऽवसीयते । न-  
 न्वेव सुखादिप्रत्ययैरप्यहङ्कारस्य समानाधिकरणता, सुप्यह दु ह्यहमिति वा, अतो  
 न देहविषयता । यच्चोच्यते । गौरोऽहमित्यादिसामानाधिकरण्यदर्शनाच्छरीरालम्बन-  
 त्वमिति । तत्राप्येताद्विचार्यम् । गौरादीना शरीरादिव्यतिरिक्तानामनहङ्कारास्पदत्वं दृष्ट,  
 तद्वच्छरीरादिगतानामपि युक्तं व्यवस्थापयितुम् । तथा च वार्त्तिककृतोक्तम् । "नह-

स्य द्रष्टुर्यदेतन्मम गौरं रूपं सोऽहमिति भवति प्रत्ययः, केवलं मतुल्लोपं कृत्वैवं निर्दिशति” । अयमर्थः । शरीरेऽहङ्कार औपचारिको, न तात्त्विकः । यथाऽन्यस्मिंस्तत्कार्यकारिण्यत्यन्तनिकटेऽहङ्कारो गौणः, योऽयं सोऽहमिति, एवं शरीरेऽपि । यतो निमित्तादयमेतस्मिंस्तूभयसंप्रतिपन्नेऽनात्मरूपे इदंप्रत्ययविषयेऽहङ्कारस्तत एव शरीरेऽपि । आत्मविषयस्त्वहङ्कारो नौपचारिकः । इदंप्रत्ययासंभिन्नाहंप्रत्ययप्रतिभासित्वात् । प्रमाता शरीरादिव्यतिरिक्तः । एतदेव कथम् । ममेदं शरीरमिति प्रत्ययोपादानात्, ममायमात्मेति प्रत्ययाभावान् । ननु ममायमात्मेति किं न भवति प्रत्ययः? न भवतीति ब्रूमः । कथं तर्ह्येवमुच्यते ? । केवलं शब्द उच्चार्यते, नतु प्रत्ययस्य संभवः । अत्रापि ममप्रत्ययप्रतिभासस्यादर्शनात् । शब्दोच्चारणमात्रं केन वार्यते । किमिदानीं सुखादियोगः शरीरस्येप्यते । नैवम् । सुखादियोगाभावात् । मिथ्याप्रत्ययोऽयं सुख्यहमिति, नत्वेतदालम्बनः । अतो व्यवस्थितं ज्ञातृप्रतिभासादर्शनात्, प्रतिभासे वा शरीरस्य ज्ञातृत्वेनावभासनात् देहादिव्यतिरिक्तस्याहंप्रत्ययविषयता, शरीरस्य च ज्ञातृत्वेनावभासमानस्यापि प्रमाणसिद्धा; बुद्धियोगनिषेधान्मिथ्याप्रत्ययालम्बनता; न तु तस्यांचैतन्येऽन्यः कश्चिद् ज्ञाता प्रत्यक्षप्रमाणाविषयः सिद्ध्यतीत्यादि । तदप्यसङ्गतम् । यतो भवतु जैमिनीयानां “सत्संप्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म प्रत्यक्षम्” इतिलक्षणलक्षितेन्द्रियप्रत्यक्षवादिनामहमित्यवभासप्रत्ययस्यानिन्द्रियजत्वेनात्राप्रत्यक्षदोषो, नास्माकं जिनमतानुसारिणाम् । नह्यस्माकमिन्द्रियजमेव प्रत्यक्षं, किंतु यद्यत्र विशदं ज्ञानमिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तं तत्तत्र प्रत्यक्षमित्यभ्युपगमात्, “तदिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तम्” इति वाचकमुख्यवचनात् । तेन यथा प्रत्यक्षविषयत्वेन घटादेः प्रत्यक्षता, तथाऽऽत्मनोऽपि स्वसंवेदनाध्यक्षतायां को विरोधः? । अतएव यदुच्यते । घटादेर्भिन्नज्ञानग्राह्यत्वेन प्रत्यक्षता व्यवस्थाप्यते; आत्मनस्त्वपरोक्षत्वेन प्रतिभासनात्प्रत्यक्षत्वम् । तच्च केवलस्य, घटादिप्रतीत्यन्तर्गतस्य वाऽपरसाधनं प्राक् प्रतिपादितमित्यत्रापरसाधनमिति कोऽर्थः—किं चिद्रूपस्य सत्ता, आहोस्वित् स्वप्रतीतौ व्यापार इति पक्षद्वयमुत्थाप्य, प्रथमपक्षे चिद्रूपस्य सत्तैवात्मप्रकाशनं यदुच्यते तदा दृष्टान्तो वक्तव्य इति । तन्निरस्तम् । अध्यक्षप्रतीतेऽर्थे दृष्टान्तान्वेषणस्यायुक्तत्वात् । अथ वि-

वादगोचरेऽध्यक्षप्रतीतिऽपि दृष्टान्तान्वेषण लोके सुप्रसिद्धमिति, सोऽत्रापि वक्तव्य । तदाऽस्त्येव प्रदीपादिलक्षणो दृष्टान्तोऽपि, ज्ञानस्य प्रकाश प्रति सजातीयापरान-  
पेक्षणे साध्ये । तथाहि । यथा प्रदीपाद्यालोको न स्वप्रतिपचावालोकान्तरमपेक्षते,  
तथा ज्ञानमपि स्वप्रतिपत्तौ न समानजातीयज्ञानापेक्षम् । एतावन्मात्रेणालोकस्य  
दृष्टान्तत्व, न पुनस्तस्यापि ज्ञानत्वमासाद्यते । येनेन्द्रियाग्राह्यत्वाच्चक्षुष्मतामिवा-  
न्धानामपि तत्प्रतीतिप्रसङ्ग इति प्रेर्यते । नहि दृष्टान्ते साध्यधर्मिधर्मा सवेऽपि  
आसन्नयितु युक्ता । अन्यथा घटेऽपि शब्दधर्मा शब्दत्वादय प्रसज्ये-  
न्निति तस्यापि श्रोत्रग्राह्यत्वप्रसङ्ग । नच साधर्म्यदृष्टान्तमन्तेरण प्रमाणप्रतीत-  
स्याप्यर्थस्याप्रसिद्धिरिति शक्य वक्तुम् । अन्यथा जीवच्छरीरस्यापि सात्मकत्वे  
साध्ये तत्प्रसिद्धदृष्टान्तस्याभावात्प्राणादिमत्त्वादेस्तत्सिद्धिर्न स्यात् । अथ साध-  
र्म्यदृष्टान्तामात्रेऽपि दृष्टवेधर्म्यदृष्टान्तस्य घटादे सञ्ज्ञात् केवलव्यतिरे-  
कित्वात्तत्र तत्सिद्धिस्तर्हि यत्र स्वप्रकाशकत्व नास्ति तत्रार्थप्रकाशकत्वमपि  
नास्ति, यथा घटादाविति व्यतिरेकदृष्टान्तसञ्ज्ञात्तदर्थप्रकाशकत्वलक्षणाद्धेतो  
स्वप्रकाशकत्व विज्ञानस्य किमिति न सिद्धिमासादयति ? । यत्तुक्तम् । कस्य-  
चिदर्थस्य काचित्सामग्री, तेन प्रकाश प्रकाशान्तरनिरपेक्ष एव स्वग्राहिणि ज्ञाने  
प्रतिभाति । तदयुक्तमेव । यथा हि स्वसामग्रीत उपजायमाना प्रदीपालोकादयो  
न समानजातीयमालोकान्तर स्वग्राहिणि ज्ञाने प्रतिभासमाना अपेक्षन्ते, तथा  
स्वसामग्रीत उपजायमान विज्ञान स्वार्थप्रकाशस्वभावात् स्वप्रतिपत्तौ न ज्ञाना-  
न्तरमपेक्षते । प्रतिनियतत्वात् स्वकारणायत्तजन्मना भावशक्तीनाम् । यत्तु प्रदी-  
पालोकादिक सजातीयालोकान्तरनिरपेक्षमपि स्वप्रतिपत्तौ ज्ञानमपेक्षते, तत्तस्या-  
ज्ञानरूपत्वात्, ज्ञानस्य च तद्विपर्ययस्वभावात् युक्तियुक्तमिति नैकत्र दृष्ट  
स्वभावात् अन्यप्रासन्नयितु युक्त इति पूर्वपक्षत्रयो नि सारतया व्यवस्थितम् ।  
अथालोकस्य तदन्तरनिरपेक्षा प्रतिपत्तिरुपलब्धेति न तद्दृष्टान्तत्वात् ज्ञान-  
स्यापि ज्ञानान्तरनिरपेक्षा प्रतिपत्ति । अदृष्टत्वात्, स्वात्मनि क्रियाविरोधाच्च । नन्वे-  
वमुपलभ्यमानेऽपि वस्तुनि यद्यदृष्टत्व, विरोधश्चोच्येत, तदा स्वात्मत्वात् घटादेरपि  
वाह्यम्य न ग्राहक ज्ञानम्, अदृष्टत्वात्, जडस्य प्रकाशायोगाच्चेत्यपि वदत सौ-

गतस्य न वक्त्रवक्रता समुपजायते । तथाहि । असावप्येवं वक्तुं समर्थः । जडं वस्तु न स्वतः प्रकाशते । विज्ञानवज्जडत्वहानिप्रसङ्गात् । नापि परतः प्रकाशमानम् । नीलसुखादिव्यतिरिक्तस्य विज्ञानस्यासंवेदनेनासत्त्वात् । अथ नीलस्य प्रकाश इति प्रकाशमाननीलादिव्यतिरिक्तस्तत्प्रकाशः । अन्यथा भेदेनास्याप्रतिपत्तौ संवेदनस्य तत्प्रतिभासो न स्यात् । ननु न नीलतद्वेदनयोः पृथगवभासः प्रत्यक्षसंभवी । प्रकाशविविक्तस्य नीलादेरननुभवात्तद्विवेकेन च बोधस्याप्रतिभासनात् । नचाध्यक्षतो विवेकेनाप्रतीयमानयोर्नीलतत्संविदोर्भेदो युक्तः । विवेकादर्शनस्य भेदविपर्ययाश्रयत्वान्नीलतत्स्वरूपवत् । अथापि कल्पना नीलतत्संविदोर्भेदमुल्लिखति, नीलस्यानुभव इति । नन्वभेदेऽपि भेदोल्लेखो दृष्टः । यथा शिलपुत्रकस्य वपुः, नीलस्य वा स्वरूपमिति । अथ तत्र प्रत्यक्षारूढोऽभेदो बाधक इति न भेदोल्लेखः सत्यः, स तर्हि नीलसंविदोरपि प्रत्यक्षारूढोऽभेदोऽस्तीति न भेदकल्पना सत्या । तदेवं नीलादिकं सुखादिकं वस्तु प्रकाशवपुः प्रतिभातीति स्थितम् । तद्व्यतिरिक्तस्य प्रकाशस्याप्रतिभासनेनाभावात् । भवतु वा व्यतिरिक्तो बोधस्तथापि न तद्ग्राह्या नीलादयो युक्ताः । तथाहि । तुल्यकालो वा बोधस्तेषां प्रकाशको, भिन्नकालो वा । तुल्यकालोऽपि परोक्षः, स्वसंविदितो वा । न तावत्परोक्षः । यतोऽप्रत्यक्षोपलम्भस्य नार्थदृष्टिः प्रसिद्ध्यतीत्यादिना स्वसंविदितत्वं ज्ञानस्य प्रसाधयन्त एतत्पक्षं निराकरिष्यामः । नापि ज्ञानान्तरवेद्यः । अनवस्थादिदूषणस्यात्र पक्षे प्रदर्शयिष्यमाणत्वात् । स्वसंवेदनपक्षे तु यथाऽन्तर्नीलीनो बोधः स्वसंविदितः प्रतिभाति; तथा तत्काले स्वप्रकाशवपुषो नीलादयो बहिर्देशसंबन्धितया प्रतिभान्ति इति समानकालयोर्नीलतत्संवेदनयोः स्वतन्त्रयोः प्रतिभासनात् सव्येतरगोविषाणयोरिव न वेद्यवेदकभावः । समानकालस्यापि बोधस्य नीलं प्रति ग्राहकत्वे नीलस्यापि संप्रति ग्राहकताप्रसङ्गः । समानकालप्रतिभासाऽविशेषेऽपि बुद्धिर्नीलादीनां ग्रहणमुपरचयतीति ग्राहिका, नीलादयस्तु ग्राह्याः । नैतदपि युक्तम् । यतो नीलबोधव्यतिरिक्ता न ग्रहणक्रिया प्रतिभाति । तथाहि । बोधः सुखास्पदीभूतो हृदि, बहिः स्फुटमुद्गासमानतनुश्च नीलादिराभाति, नत्वपरा ग्रहणक्रिया प्रतिभासविषयः । तदनवभासे च न तथा व्याप्यमानतया नीलादेः कर्मता युक्ता । भवतु वा

नीलबोधव्यातिरिक्ता क्रिया, तथापि किं तस्या अपि स्वतः प्रतीतिर्यद्वाऽन्यतः । तत्र यदि स्वतो ग्रहणक्रिया प्रतिभाति, तथा सति बोधो, नील, ग्रहणक्रिया चेति त्रय स्वरूपनिमग्नमेककाल प्रतिभातीति न कर्तृकर्मक्रियाव्यवहृति । अथान्यतो ग्रहणक्रिया प्रतिभाति । ननु तत्राप्यपरा ग्रहणक्रियोपेया । अन्यथा तस्या ग्राह्यताऽसिद्धे, पुनस्तत्राप्यपरा कर्मतानिबन्धन क्रियोपेयेत्यनवस्था । तन्न ग्रहणक्रियाऽपराऽस्ति । तत्स्वरूपाऽनवभासनात् । ततश्चान्तःसंवेदन, बहिर्नीलादिक च स्वप्रकाशमेवेति स्वसत्त्वित्तिमात्रवाद साधीयान् यदि, तर्ह्यन्तर्नीलीनो बोधो नीलादेर्न बोधक, किन्तु स्वप्रकाश एवासौ । तथा सति नीलमह वेद्मीति कर्मकर्तृभावाभिनिवेशी प्रत्ययो न भवेत् । विषयस्य कर्मकर्तृभावस्याभावात् । ननु विषयमन्तरेणापि प्रत्ययो दृष्ट एव, यथा शुक्तिकाया रजतावगम । अथ बाधकोदयात्पुनर्भ्रान्तिरसौ, नीलादौ तु कर्मतादेर्न बाधाऽस्तीति सत्यता । नन्वत्रापि बोधनीलादे स्वरूपाससक्तस्य द्वयस्य स्वातन्त्र्योपलम्भोऽस्ति बाधक-कर्मकर्तृभावोल्लेखस्य । अथ किमस्या भ्रान्तेर्निबन्धनम्, नहि भ्रान्तिरपि निर्गोत्रा भवति । ननु पूर्वभ्रान्तिरेयोत्तरकर्मकर्तृभावाप्रगतोर्निबन्धनम् । पूर्वभ्रान्तिकर्मतादेरपि अपरा पूर्वभ्रान्तिरित्यनादिर्भ्रान्तिपरपरा कर्मतादिर्न तत्त्वम् । अथवा नीलमिति प्रतीतिस्तात्रान्मात्राध्यवसायिनी पृथक्, अहमित्यपि मतिरन्तरु-ल्लेखमुद्धहन्ती भिन्ना, वेद्मीत्यपि प्रतीतिरपरैव । ततश्च परस्परससक्तप्रतीतित्रि-तय क्रमप्रतिभाति, न कर्मकर्तृभाव । तुल्यकालयोस्तस्यायोगात् । भिन्नकालयोर्प्यनवभासनात् कर्मतादिगति कथञ्चित् सभविनी । अथापि दर्शनात् प्राक् सन्नपि नीलात्मा न भाति, तदुदये च भातीति कर्मता तस्य । नैतदपि सा-धीय । यत् प्राग्भावोऽर्थस्य न सिद्ध । दर्शनेन स्वकालावधेरर्थस्य ग्रहणात्, दर्शनकाले हि नीलमाभाति, नतु तत् प्राक् । तत्कथं पूर्वभावोऽर्थस्य सिद्ध्येत् । तस्य दर्शनस्य पूर्वकाले पिरहात् । नच तत्काले दर्शन प्रागर्थसन्निधिं व्यन-क्ति । सर्वदा तत्प्रतिभासप्रसङ्गात् । अथाऽन्येन दर्शनेन प्रागर्थं प्रतीयते । ननु तद्दर्शनादपि प्राक् सन्नोऽर्थस्यान्येनाप्रसेय इत्यनवस्था । तस्मात्सर्वस्य नीलादेर्दर्शनकाले प्रतिभासनात् तत्पूर्वं सत्त्वा सिद्ध्यति । अथापि पूर्वदृष्ट पश्यामीनि



व्यवसायात्प्रागर्थः सिद्ध्यति; प्रागर्थसत्तां विना दृश्यमानस्य पूर्वदृष्टेन एकत्वगते-  
रयोगात् । केन पुनरेकत्वं तयोर्गम्यते । किमिदानीन्तनदर्शनेन, पूर्वदर्शनेन वा ।  
न तावत्पूर्वदर्शनेन । तत्र तत्कालावधेरेवार्थस्य प्रतिभासनात् । नहि तेन स्वप्रति-  
भासिनोऽर्थस्य वर्तमानकालदर्शनव्याप्तिरवसीयते । तत्काले साम्प्रतिकदर्शनादे-  
रभावात् । नचासत्प्रतिभाति । दर्शनस्य वितथत्वप्रसङ्गात् । नापीदानीन्तनद-  
र्शनेन पूर्वदर्शनादिव्याप्तिर्नीलादेरवसीयते । तद्दर्शनकाले पूर्वदृक्कालस्यास्तमया-  
त् । नचास्तमितपूर्वदर्शनादिसंस्पर्शमवतरति प्रत्यक्षम् । वितथत्वप्रसंगादेव । त-  
स्मादपास्ततत्पूर्वदृगादियोगं सर्वं वस्तु दृशा गृह्यते, पूर्वदृष्टतां तु स्मृतिरुद्धिस्वति ।  
तदपास्तम् । दृष्टतोच्छेखाभावात् । नच स एवायमिति प्रतीतिरेका । स इति स्मृतिरूपम्,  
अयमिति तु दृशः स्वरूपम्; तत्परोक्षापरोक्षाकारत्वान्नैकस्वभावौ प्रत्ययौ; तत्कुत-  
स्तत्त्वसिद्धिः । अथानुमानात्प्राग्भावोऽर्थस्य सिद्ध्यति; प्राक् सत्तां विना पश्चाद्दर्शनायो-  
गादिति । तदप्यसत् । यतः पश्चाद्दर्शनस्य प्राक्सत्तायाः संबन्धो न सिद्धः, प्राक्स-  
त्तायाः कथञ्चिदप्यसिद्धेः । नचासिद्धया सत्तया व्याप्तं पश्चाद्दर्शनं सिद्ध्यति; येन तत-  
स्तत्सिद्धिः । अथ यदि प्रागर्थमन्तरेण दर्शनमुदयमासादयति, तथा सति नियम-  
काभावात् सर्वत्र सर्वदा सर्वाकारं तद्भवेत् । नायमपि दोषः । नियतवासनाप्रबोधेन  
संवेदननियमात् । तथाहि । स्वभावस्थायां वासनावलाद्दर्शनस्य देशकालाकारनियमो  
दृष्ट इति जाग्रद्दशायामपि तत एवासौ युक्तः । अर्थस्य तु न सत्ता सिद्धा । नापि  
तद्भेदात् संवित्तिनियम इति तन्न ततः संविद्भैचित्र्यम् । तस्मान्न कथञ्चिदपि नीलादेः  
प्राक् सत्तासिद्धिः । अथ पूर्वसत्ताविरहे किं प्रमाणम् ? नन्वनुपलब्धिरेव प्रमाणम् । यदि  
नीलं पूर्वकालसंबन्धिस्वरूपं स्यात्तेनैव रूपेणोपलभ्येत, नच तथा दर्शनकालभुवः ।  
सर्वदाऽप्रतिभासनात् । यच्च येनैव रूपेण प्रतिभाति, तत्तेनैव रूपेणास्ति । यथा नीलं  
नीलरूपतयाऽवभासमानं तथैव सत् न पीतादिरूपतया । सर्वं चोपलभ्यमानं रूपं  
वक्तुं नानकालतयैव प्रतिभाति, न पूर्वादितया, तन्न पूर्वं सत्ताऽर्थस्य । अथ नीलं, तद्-  
दर्शनवि- तावपि परदृशि प्रतिभातीति साधारणतया ग्राह्यम्; विज्ञानं त्वसाधारणतया  
प्रकाशक- सत् । नैतदपि युक्तम् । यतो नीलस्य न साधारणतया सिद्धः प्रतिभासः । प्रत्य-  
क्षेण स्वप्रति- भासिताया एवावगतेः । नहि नीलं परदृशि प्रतिभातीत्यत्र प्रमाणमस्ति ।

परदृशोऽनधिगमे नीलादेस्तद्वेद्यताऽनधिगते । अथानुमानेन नीलादीना साधारणता प्रतीयते । यथैव हि स्वसन्ताने नीलदर्शनात् तदादानार्था प्रवृत्तिस्तथाऽपरसन्तानेऽपि प्रवृत्तिदर्शनात्, तद्विषय दर्शनमनुमीयते । नैतदप्यस्ति । अनुमानेन स्वपरदर्शनभृतो नीलादेरेकताऽसिद्धे, तद्विसदृशव्यवहारदर्शनादुपजायमान स्वदृष्टसदृशता परदृष्टस्य प्रतिपादयेत् । यथाऽपरधूमदर्शनात् पूर्वसदृश दहनमधिगन्तुमीशो, ननु तमेव पूर्वदृष्टम् । सामान्येनान्वयपरिच्छेदात् । नानुमानतोऽपि ग्राह्याकारस्यैकता । ननु भेदोऽप्यस्य न सिद्ध एव । प्रतिभासभेदे सति कथमसिद्ध परप्रतिभासपरिहारेण स्वप्रतिभासात्, स्वप्रतिभासपरिहारेण च परप्रतिभासात्, विवेकस्वभावात् व्यतिरेचयति ? अन्यथा तस्यायोगात् । तत स्वपरदृष्टस्य नीलादे प्रतिभासभेदात् व्यवहारे तुल्येऽपि भेद एव । इतरथा रोमाञ्चनिकरसदृशकार्यदर्शनात् सुखादेरपि स्वपरसन्तानभुवस्तत्त्व भयेत् । अथापि सन्तानभेदात् सुखादेर्भेदः । ननु सन्तानभेदोऽपि किमन्यभेदात्, तथा चेदनवस्था । अथ तस्य स्वरूपभेदाद्भेदः, सुखादेरपि तर्हि स एवास्तु । अन्यथा भेदासिद्धे । नह्यन्यभेदादन्यद्भिन्नम् । अतिप्रसङ्गात् । नीलादेरपि स्वपरभासिन प्रतिभासभेदोऽस्तीति नैकता । अथ देशैकत्वादेकत्वम् । ननु देशस्यापि स्वपरदृष्टस्यानन्तरोक्तन्यायात् नैकता युक्ता । तस्माद्ग्राहकाकारवत्प्रतिपुरपमुद्गासमाननीलादिकमपि भिन्नमेव । तच्चैककालोपलम्भात्, ग्राहकवत् स्वप्रकाशम् । अथ ग्राहकाकारश्चिद्रूपत्वाद्भेदको, नीलाकारस्तु जडत्वाद्ग्राह्य । अत्रोच्यते । किमिदं बोधरयं चिद्रूपत्वम् ? यद्यपरोक्ष स्वरूप, नीलादेरपि तर्हि तदस्तीति न जडता । अथ नीलादेरपरोक्षस्वरूपमन्यस्माद्भ्रतीति ग्राह्यम् । ननु बोधस्यापि स्वस्वरूपमिन्द्रियादेर्भ्रतीति ग्राह्यं स्यात् । अथ यद्विन्द्रियादिकार्यं न तद्वेद्यम् । नीलादिकमपि तर्हि नयनादिकार्यमस्तु न तु ग्राह्यम् । अथापि बोधो बोधस्वरूपतया नित्यः, नीलादिकस्तु प्रकाश्यरूपतयाऽनित्य इति ग्राह्य । तदप्यसत् । स्तम्भादेर्नयनादिचलादुदेति रूपमपरोक्षत्वम् । तदनित्यं स्तम्भादिर्भ्रतु, ग्राह्यस्तु कथम् ? नहि यद्यस्माद्भ्रतव्यते, तत्तस्य वेद्यम् । अतिप्रसङ्गात् । तस्मादपरोक्षस्वरूपा स्तम्भा-

दयः स्वप्रकाशाः; बोधस्तु नित्यो ऽनित्यो वा तत्काले केवलमुद्भाति, नतु वेदकः।  
 द्वयोरपि परस्परं ग्राह्यग्राहकतापत्तेः। अथ नीलोन्मुखत्वाद्बोधो ग्राहकः। किमिदं  
 तदुन्मुखत्वं नाम बोधस्य। यदि नीलकाले सत्ता; सा नीलस्यापि तत्काले सम-  
 स्तीति नीलमपि बोधस्य वेदकं स्यात्। अथान्यदुन्मुखत्वं तत्, तर्हि स्वरूपनि-  
 मग्नं चकासत्तृतीयस्वरूपं भवेत्। तथाहि। तस्य तदुन्मुखत्वं तद्व्यापारः। स  
 च व्यापारो यदि नीले व्याप्रियते, तदा तत्राप्यपरो व्यापार इत्यनवस्था। अथ न  
 व्याप्रियते, न तद्वलाद्बोधस्य ग्राहकत्वं, नीलादेस्तु ग्राह्यत्वम्। अथ व्यापारस्याप-  
 व्यापारव्यतिरेकेणापि नीलं प्रति व्यापृतिरूपता। तस्य तद्रूपत्वात्। ननु नील-  
 स्यापि स्वं स्वरूपं विद्यत इति बोधं प्रति ग्रहणव्यापृतिः स्यात्। किञ्च। बोधेन यदि  
 नीलं प्रति ग्रहणक्रिया जन्यते सा नीलाद्भिन्ना अभिन्ना वा। भिन्ना चेत्, न तथा  
 तस्य ग्राह्यत्वम्। भिन्नत्वादेव। अथाभिन्ना, तर्हि नीलादेर्ज्ञानरूपता। ज्ञानजन्यत्वाद्दु-  
 च्छरज्ञानक्षणवत्। अथ ज्ञानस्य एवंभूता शक्तिर्येन तस्य नीलं प्रति ग्राहकता,  
 नीलादेस्तु तं प्रति ग्राह्यता। ननु बोधस्य ग्राहकत्वे, नीलादेस्तु ग्राह्यत्वे सिद्धे शक्ति-  
 परिकल्पना युक्ता। शक्तेः कार्यानुमेयत्वात्। तदसिद्धौ तु तत्परिकल्पनमयुक्तम्।  
 इतरेतराश्रयप्रसङ्गात्। तथाहि। बोधस्य शक्तिविशेषसिद्धेर्नीलं प्रति ग्राहकत्व-  
 सिद्धिः, तत्सिद्धेश्च तच्छक्तिसिद्धिरिति व्यक्तमितरेतराश्रयत्वम्; तन्न बोधस्य नीलं  
 प्रति ग्राहकत्वसिद्धिः। तस्माद्बतिरिक्तेऽपि बोधेऽभ्युपगते सहोपलम्भनियमात् स्वसं-  
 वेदनमेव युक्तम्। परमार्थतस्तु सुखादयो नीलादयश्चापरोक्षा इत्येतावदेव भाति।  
 निराकारस्तु बोधः स्वप्नेऽपि नोपलभ्यत इति न तस्य सद्भाव इति कथं तस्यार्थ-  
 ग्राहकत्वम्?। अत एव ते प्रमाणयन्ति। इह खलु यत्प्रतिभाति, तदेव सद्ब्रवहृतिपथ-  
 मवतरति; यथा हृदि प्रकाशमानवपुः सुखम्, न तत्काले पीडाऽनुद्भासमाना  
 समस्ति, विज्ञप्तिरेव च नीलादिरूपतया सकलतनुभृतामाभातीति स्वभावहेतुः।  
 तदेवमर्थग्राहकत्वस्याप्यसिद्धेः, जडस्य प्रकाशविरुद्धत्वाच्च नार्थग्राहकत्वमपि बौद्ध-  
 दृष्ट्या युक्तम्। अथ वहिर्देशसंबद्धस्य जडस्यापि नीलादेरनुभवान्न नीलादि-  
 प्रकाशस्य तद्ग्राहकत्वमसिद्धम्; नाप्यनुभूयमाने स्तम्भादिके जडे प्रकाशविषय-  
 त्वविरोधोद्भावनं युक्तिसंगतम्। प्रत्यक्षसिद्धे स्वभावे च सति तद्विरुद्धस्वभावावे-

दकस्यानुमानस्य, प्रत्यक्षप्राधितकर्मनिर्देशानन्तरप्रयुक्तकालाखयापदिष्टत्वदोषदुष्ट-  
हेतुप्रभवत्वेनानुमानाभासत्वात् । नच प्रत्यक्षसिद्धे स्वभावे विरोध सिद्ध्यति । अन्यथा  
ज्ञानस्यापि ज्ञानत्वविरोधप्राप्ति । नन्वेव नीलादिसवेदनस्यापि हृदि स्वसवेदन-  
विषयतयाऽनुभवान्न स्वसवेदितत्वमसिद्धम्, नापि स्वात्मानि क्रियाविरोधोद्भावनं  
युक्तियुक्तम् । अनुभूयमाने विरोधासिद्धे । अस्वसवेदनज्ञानसाधकत्वेनोप-  
न्यस्यमानस्य च हेतो प्रत्यक्षनिराकृतपक्षविषयत्वेन न साध्यसाधकत्वमि-  
त्यपि समानम् । किंच । स्वसविदितज्ञानानभ्युपगमे प्रतीयतेऽयमर्थो बहिर्दे-  
शसन्निधतयेत्यत्र प्रतीतेर्व्यवस्थापिकाया अप्रतीतत्वेनाऽव्यवस्थितौ व्यवस्था-  
प्यस्यार्थस्य न व्यवस्थिति स्यात् । नहि स्वयमव्यवस्थित खरविषाणादि  
कस्यचिद् व्यवस्थापकमुपलब्धम् । अथ प्रतीतेरसविदितत्वेऽपि एकार्थसमवे-  
तानन्तरप्रतीतिव्यवस्थापितत्वेन नाव्यवस्थितत्व, तर्हि तदेकार्थसमवेतानन्तरप्र-  
तीतेरपि अपरतथाभूतप्रतीत्यवस्थापितत्वेनाऽर्थव्यवस्थापनप्रतीतिव्यवस्थापकत्व-  
मिति पुनरपि तथाभूताऽपरा प्रतीति प्रतीतिव्यवस्थापिकाऽभ्युपगन्तव्येत्यन-  
वस्था । अथ प्रतीतिव्यवस्थापिका प्रतीति स्वसविदितत्वेन स्वयमेव व्यव-  
स्थितेति नाय दोष, तर्ह्यर्थव्यवस्थापिकाऽपि प्रतीतिस्तथा किं नाभ्युपगम्यते ? ।  
न्यायस्य समानत्वात् । अथ प्रतीतिरप्रतीताऽपि प्रतीत्यन्तरव्यवस्थापिका,  
तर्हि प्रथमप्रतीतिरप्यव्यवस्थिताऽप्यर्थव्यवस्थापिका भविष्यतीति, 'नागृहीत-  
विशेषणा विशेष्ये वृद्धि' इति वच कथं न परिप्लवेत ? । प्रतीतोऽर्थ इति विशे-  
ष्यप्रतिपचौ प्रतीतिविशेषणानवगमेऽपि विशेष्यप्रतिपत्त्यभ्युपगमात् । अपि  
च । यदि तदेकार्थसमवेतज्ञानान्तरप्राप्त्य ज्ञानमर्थग्राहकमभ्युपगम्यते, तदा  
पूर्वपूर्वज्ञानोपलम्भनस्वभावाणामुत्तरोत्तरज्ञानानामनवरतमुत्पत्तेर्विषयान्तरसंचारो  
ज्ञानानां न स्यात् । विषयान्तरसंनिधानेऽपि पूर्वज्ञानलक्षणस्य तदेकार्थसम-  
वेतस्यान्तरङ्गत्वेनातिसानिहिततरस्य विषयस्य सद्भावात् । यस्त्वाह । विषयो-  
पलम्भनिमित्तमात्रप्रतिपचौ प्रतीतिविशेषणस्यार्थस्य सिद्धत्वात् नानवस्था ।  
तदेतदेव न सगच्छते । स्वसवेदनज्ञानानभ्युपगमात् । एतच्च प्रतिपादितम् ।  
अपि च । प्रमाणसङ्गत्वादिना नैयायिकेन प्रत्यक्षशाब्दज्ञानयोरेकविषयत्वमभ्यु-

पगतम् । तथाचाध्यक्षज्ञानवत् शाब्देऽपि तस्यैवान्यूनातिरिक्तस्य विषयस्याधिगमे न प्रतिपत्तिभेद इति अध्यक्षवच्छाब्दमपि स्पष्टप्रतिभासं स्यात् । अथैकविषयत्वे सत्यपि इन्द्रियसंबन्धाभावाच्छब्दविषये प्रतिपत्तिभेदः । नन्वक्षैरपि विषयस्वरूपमुद्भासनीयम् । तच्च यदि शाब्देनापि प्रदर्श्यते, तथा सति इन्द्रियसंबन्धाभावेऽपि किमिति न स्पष्टावभासः शाब्दस्य । नहि विषयभेदमन्तरेण ज्ञानावभासभेदो युक्तः । अन्यथा ज्ञानावभासभेदाद् विषयभेदव्यवस्था न स्यात् । नहि बहिरपि तदवभासभेदसंवेदनव्यतिरेकेणान्यद्भेदव्यवस्थानिवन्धनमुत्पश्यामः । अन्यच्च प्रत्यक्षेऽपि साक्षादिन्द्रियसंबन्धोऽस्तीति न स्वरूपेण ज्ञातुं शक्यः । तस्यातीन्द्रियत्वात्; किन्तु स्वरूपप्रतिभासात्कार्यात् । तच्चाविकलं यदि शाब्देऽपि वस्तुस्वरूपं प्रतिभाति, तदा तत एवेन्द्रियसंबन्धस्तत्रापि किं नाभ्युपगम्यते ? । अथ तत्र स्पष्टप्रतिभासाभावान्नासावनुमीयते । ननु तदभावस्तदक्षसंगतिविरहात्, तदभावश्च स्फुटप्रतिभासाभावादिति सोऽयमितरेतराश्रयदोषः । तस्माद्विषयभेदनिबन्धन एव ज्ञानप्रतिभासभेदावसायोऽभ्युपगन्तव्यः । स चैकविषयत्वे शाब्दाध्यक्षज्ञानयोर्न संगच्छते । अथ शब्दैर्वस्तुरूपावभासेऽपि न सकलतद्गतविशेषावभास इत्यस्पष्टप्रतिभासं तत् । नन्वेवं प्रत्यक्षावभासिनो विशेषस्यार्थक्रियाक्षमस्य तत्राप्रतिभासनात्तदेव भिन्नविषयत्वं शब्दाध्यक्षयोः प्राप्तम् । अथोभयत्रापि व्यक्तिस्वरूपमेकमेव नीलादिलं प्रतिभाति, विशदाविशदौ वाकारौ ज्ञानात्मभूतौ । नन्वेवमक्षसंबन्धे विषये प्रतिभासमाने तत्कालः स्पष्टत्वावभासो ज्ञानावभास इति प्राप्तम् । विशिष्टसामग्रीजन्यस्य ज्ञानस्य विशदत्वात् । तदवभासव्यतिरेकेण तु अक्षसंबन्धनीलप्रतिभासकालेऽन्यस्य भवदभ्युपगमेन वैशद्यप्रतिभासनिमित्तस्यासंभवात् । अथ भवतु विशदज्ञानप्रतिभासनिमित्त एव तत्र वैशद्यप्रतिभासव्यवहारः, तथापि न स्वसविदिततज्ज्ञानसिद्धिः । तदेकार्थसमवेतज्ञानान्तरवेद्यत्वेऽपि तद्व्यवहारस्य संभवात् । एककालावभासव्यवहारस्तु लघुवृत्तित्वान्मनसः क्रमानुपलक्षणनिमित्तः, उत्पलपत्रशतव्यतिभेदवत् । नन्वेवं सत्यङ्गुलिपञ्चकस्यैकज्ञानावभासोऽपि क्रमावभासे सत्यपि तत एव क्रमप्रतिभासानुपलक्षणकृत इति सदसद्गर्गः सर्वः कस्यचिदेकज्ञानप्रत्यक्षः प्रमेयत्वात्पञ्चाङ्गुलिवादिति

सर्वज्ञमाधनप्रयोगे दृष्टान्तस्य साध्यविकलताप्रसक्ति । तथा समस्तसदसद्ग्राह-  
 केण सर्वत्रिज्ञानेन ज्ञानात्मा गृह्यते, उत नेति । यदि न गृह्यते, तदा तस्य प्रमेयत्वे  
 सति तेनैव प्रमेयत्वलक्षणो हेतुर्व्यभिचारी, अप्रमेयत्वे तस्य भागासिद्धो हेतु ।  
 अथ सर्वज्ञज्ञानेन सर्वपदार्थग्राहिणा आत्माऽपि गृह्यत इति नानैकान्तिक ।  
 नन्येऽसति यथेश्वरज्ञान ज्ञानत्येऽप्यात्मान स्वयं गृह्णाति, नच तत्र स्वात्मनि क्रिया  
 विरोध, तथाऽस्मदादिज्ञानमप्येव भविष्यतीति न कश्चिद्विरोध । किञ्च । एतन्म्युप-  
 गमे ज्ञान ज्ञानान्तरग्राह्य प्रमेयत्वात् घटवदित्यत्र प्रयोगे ईश्वरज्ञानस्य प्रमेयत्वे  
 सत्यपि ज्ञानान्तरग्राह्यत्वाभावाच्चेनानैकान्तिक प्रमेयत्वादिति हेतु । तस्मात्  
 ज्ञानस्य ज्ञानान्तरग्राह्यत्वेऽनेकदोषसम्भवात् स्वसन्निहित ज्ञानमभ्युपगन्तव्यम् ।  
 ज्ञानस्वरूपश्चात्मा । अन्यथा भिन्नज्ञानसद्भावादाकाशस्यैव तस्य जातृत्व न स्यात् ।  
 नचाकाशव्यतिरेकेण ज्ञानमात्मन्येऽसमप्रेतमिति तस्यैव जातृत्व नाकाशादे-  
 रिति वक्तुं युक्तम् । समाप्तस्य निपेत्यमानत्वात् । ज्ञानस्य च स्वसन्निहितत्वे  
 सिद्धे आत्मनोऽपि तदव्यतिरिक्तस्य तत् सिद्धमिति कथं न स्वसन्निधेः प्रत्यक्षसि-  
 द्धत्वात्मान, तन्न प्रथमपक्षस्य दुष्टत्वम् । द्वितीयपक्षेऽपि यदुक्तम् । नहि कश्चित्  
 पदार्थं कर्तृरूप, करणरूपो वा न्यात्मनि कर्मणीऽसव्यापारो दृष्ट इति । तदप्य  
 सङ्गतम् । भिन्नव्यापारव्यतिरेकेणापि आत्मन कर्तुं, प्रमाणस्य च ज्ञानस्य स्वसन्नि-  
 दितत्वप्रतिपादनात् । एकस्यैव च लिङ्गादिकरणमपेक्ष्यापरथाभेदेन यथा प्रमातृत्व,  
 प्रमेयत्व च भग्निरविरुद्धत्वेनाभ्युपगम्यते, तथेकदाऽप्येऽस्यात्मन अनेककर्मस-  
 द्भावात्प्रमातृत्वप्रमाणत्वप्रमेयत्वान्यविरुद्धानि किं नाभ्युपगम्यन्ते ? । तत्तद्धर्मयोगात्  
 तत्तत्स्वभावात्त्वस्य प्रमाणनिश्चितत्वेनापिरोधात् । यच्चोक्तम् । प्रमाणाप्रियत्वेऽप्य-  
 परोक्षतेति, अस्य कोऽर्थ इत्यादि । तदप्यसारम् । जातृतया, प्रमाणत्वेन च स्वरूपा-  
 यभामनस्य प्रतिपादितत्वात् । नच घटादे स्वरूपस्य भिन्नज्ञानग्राह्यत्वात् प्रमातु,  
 प्रमाणस्य च स्वरूप भिन्नज्ञानग्राह्यम् । तयोश्चिद्रूपत्वेन घटादेस्तु तद्विपर्ययेण  
 स्वरूपसिद्धत्वात् । नच प्रमाणप्रमातृस्वरूपग्राहकस्य प्रत्यक्षस्य तद्व्युत्पन्नेनासंग्रह ।  
 तत्संग्राहकस्य लक्षणस्य प्रदर्शितत्वात् । यद्यपि घटमह चक्षुषा पदयामीति, अनेना-  
 तिप्रसङ्गापादनं कृतम् । तदप्यसङ्गतम् । नहि चक्षुषो जडरूपस्यास्वसन्निहितत्वे प्रमा

तृप्रमित्योरपि चिद्रूपयोरस्वसंविदितत्वं युक्तम् । अन्यस्वभावत्वानुपपत्तेः। यत्तुक्तम् ।  
 इन्द्रियव्यापारे सति शरीराद्यवच्छिन्नस्य विषयस्यैव केवलस्यावभासनमिति । तदत्य-  
 न्तमसङ्गतम् । विषयस्येव तदवभाससंवेदनस्यापि व्यवस्थापितत्वात् । तदभावे  
 विषयावभास एव न स्यादित्यस्य चातः प्रमात्रवभास उपपन्न एव । नच कृशोऽहं  
 स्थूलोऽहमिति शरीरसामानाधिकरण्येनास्य प्रत्ययस्योपपत्तेस्तदालम्बनता ।  
 चक्षुरादिकरणव्यापाराभावे शरीरस्याग्रहणेऽपि अहमितिप्रत्ययस्य सुखादिसमा-  
 नाधिकरणत्वेन परिस्फुटप्रतिभासविषयत्वेनोत्पत्तिदर्शनात् न शरीरालम्बनत्वमस्य  
 व्यवस्थापयितुं युक्तम् । नच कृशोऽहमिति प्रत्ययस्य भ्रान्तत्वे ज्ञानवानहमिति  
 ज्ञानसामानाधिकरण्येनोपजायमानस्यापि प्रत्ययस्य भ्रान्तत्वं युक्तम् । अन्यथा  
 अभिर्माणवक इति माणवकेऽग्निप्रत्ययस्योपचरितविषयस्य भ्रान्तत्वेऽग्नावपि  
 तत्प्रत्ययस्योपचरितत्वेन भ्रान्तत्वं स्यात् । अथ तत्र पाटवपिङ्गलत्वादिलक्षणस्यो-  
 पचारनिमित्तस्य सद्भावाद्भवति तत्रोपचरितः प्रत्ययः । नचात्रोपचारनिबन्धनं  
 किञ्चिदस्ति । तदप्यसङ्गतम् । संसार्यात्मनः शरीराद्युपकृतत्वेन तदनुबद्धस्योपभो-  
 गाश्रयत्वेनोपभोगकर्तृत्वस्याप्युपचारनिमित्तस्य सद्भावात् । दृष्टश्च शरीरादिव्यति-  
 रित्केऽप्यत्यन्तोपकारके स्वभृत्यादावुपचरितस्तन्निमित्तो योऽयं भृत्यः सोऽहमिति  
 प्रत्ययः । नच सुखादिसामानाधिकरण्येनोपजायमानस्यैवाहंप्रत्ययस्योपचरित-  
 विषयतेति वक्तुं शक्यम् । अग्नावग्निप्रत्ययवदबाधितत्वेनास्वलद्रूपत्वेन चास्या-  
 ऽत्र मुख्यत्वात् ; गौरत्वादेस्तु पुद्गलधर्मत्वेन बाह्येन्द्रियग्राह्यतयाऽन्तर्मुखाकारानि-  
 न्द्रियाहंप्रत्ययविषयत्वासंभवात् । नच गौरत्वादिरूपाश्रयभूतस्य प्रतिक्षणविशाररू-  
 त्वेनाभ्युपगमविषयस्य शरीरस्य य एवाहं प्राग्मित्रं दृष्टवान् स एवाहं वर्षपञ्चकादि-  
 व्यवधानेन स्पृशामीति स्थिरालम्बनत्वेनानुभूयमानप्रत्ययविषयत्वं युक्तम् । अन्य-  
 था रूपविषयत्वेनानुभूयमानस्य तस्य रसाद्यालम्बनत्वं स्यात् । नच सुखादिविवर्त्ता-  
 त्मकात्मालम्बनत्वे किञ्चिद्बाधकमुत्पश्यामः ; येन तद्विषयत्वेनास्य भ्रान्तत्वं स्यात् ।  
 नापि तत्र तस्य स्खलद्रूपता ; येन वाहीके गोप्रत्ययस्येवोपचरितत्वकल्पना युक्ति-  
 मती स्यात् । तस्माद्बाधितास्खलद्रूपाऽहंप्रत्ययग्राह्यत्वादात्मनो नासिद्धिः । शेषस्तु  
 पूर्वपक्षग्रन्थो निःसारतया न प्रतिसमाधानमर्हतीत्युपेक्षितः । नचात्र बौद्धमतानु-

सारिणीतद्वक्तुं युज्यते । अहप्रत्ययस्य सविकल्पकत्वेनाप्रत्यक्षत्वेन न तद्वाह्यत्व-  
मात्मन इति । सविकल्पकस्यैव प्रत्यक्षस्य प्रमाणत्वेन व्यवस्थापयिष्यमाणत्वात् ।  
प्रत्यक्षविषयत्वेऽपि विप्रतिपत्तिसम्भवेऽनुमानस्याप्रतार । नच सिद्धे आत्मन एकत्वे  
तत्प्रतिपत्तौऽनुसन्धानप्रत्यय, सिद्ध्यति, तत्सिद्धौ च ततस्तस्यैकत्वमितीतरेतरा-  
श्रयदोषाप्रतारः । य एवाह घटमद्राक्ष स एवेदानीं त स्पृशामीति प्रत्ययात् प्रत्य  
भिज्ञाप्रत्यक्षस्वरूपादात्मन एकत्वसिद्धे । नचात्रैतत्प्रेर्यम् । द्रष्टृरूपमात्मन स्पष्ट-  
रूपानुप्रवेशेन प्रतिभासते, आहोस्विदननुप्रवेशेन । यद्यनुप्रवेशेन, तदा द्रष्टृरूपस्य  
स्पष्टरूपेऽनुप्रवेशात् स्पष्टरूपतैवेति न द्रष्टृरूपता, तथाचाह द्रष्टा स्पृशामीति,  
कुत उभयावभासोल्लेख्येक प्रत्यभिज्ञानम् ? यतस्तदेकत्वसिद्धि । अथाननुप्रवेशेन  
तदा दर्शनस्पर्शनावभासयोर्भेदात् कुत एक प्रत्यभिज्ञानम् । नहि प्रतिभासभेदे सत्य-  
प्येकत्वम् । अन्यथा घटपटप्रतिभासयोरपि तत्स्यात् । अथ प्रतिभासस्यैवात्र भेदो न  
पुनस्तद्विषयस्यात्मन । कुत पुनस्तस्याभेदः ? न तात्रप्रतिभासाभेदात् । तस्य मि-  
श्रत्वेन व्यवस्थापितत्वात् । नापि स्वत । स्वतोऽद्यापि विवादविषयत्वात् । अथ दर्श-  
नस्पर्शनावस्थाभेदेऽपि चिद्रूपस्य तदवस्थातुरभिन्नत्वान्नाय दोष । तदप्यसङ्गतम् ।  
यतो दर्शनावस्थाप्रतिभासेन तत्सम्भवेनावस्थात्वरूप गृहीत, न स्पर्शनज्ञानसम्-  
न्धि । तत्र तदवस्थाया अनुत्पन्नत्वेनाप्रतिभासनात्, तदप्रतिभासने च तद्यापि-  
त्वेनावस्थातुरप्यप्रतिभासनात् । नापि स्पर्शनप्रतिभासेन दर्शनावस्थाव्याप्तिरव-  
स्थातुरवगम्यते । स्पर्शनज्ञाने दर्शनस्य विनष्टत्वेनाप्रतिभासनात् । प्रतिभासने  
चाऽनाद्यवस्थापरम्पराप्रतिभासप्रसङ्ग । नच प्रागवस्थाऽप्रतिभासने तदवस्थाव्या-  
प्तिरवस्थातुरवगन्तु शक्या । यच्च येन रूपेण प्रतिभाति, तत्तेनैव सदित्यभ्युपगन्त-  
व्यम् । यथा नील नीलरूपतया प्रतिभासमान तेनैव रूपेणाभ्युपगम्यते । दर्शनस्पर्-  
शनज्ञानाभ्या च स्वसम्बन्धत्वमेनावस्थातुर्गृह्यते इति तद्रूप एवासात्रभ्युपग-  
न्तव्य इति कुतोऽवस्थात्सिद्धि ॥ यतो नीलप्रतिभासेऽप्येव वक्तुं शक्यम् । किमेक  
नीलज्ञानपरमाप्यवभासोऽपरतन्नीलज्ञानपरमाप्यवभासानुप्रवेशेन प्रतिभाति, उता-  
ननुप्रवेशेन । यद्यनुप्रवेशेन, तदैकतन्नीलज्ञानपरमाप्यवभासानामनुप्रवेशान्नील  
ज्ञानसवेदनस्यैकपरमाणुरूपत्वम्, तस्य चाननुभवात्कुतो नीलज्ञानसवेदनसिद्धि ।



अथाननुप्रवेशेन, तदा नीलज्ञानपरमाण्ववभासानामयःशलाकाकल्पानां प्रतिभासनात्, कुतः स्थूलमेकनीलज्ञानसंवेदनम् ? । प्रतिनीलज्ञानपरमाण्ववभासं भिन्नत्वात् । अथ स्वसंवेदनावभासभेदे सत्यपि न तत्प्रतिभासस्य नीलज्ञानस्य भेदः । ननु कुतो नीलज्ञानस्याभेदः ? । किं तत् स्वसंवेदनाभेदात्, स्वतो वा । यदि स्वसंवेदनाभेदात् । तदयुक्तम् । तद्भेदस्य व्यवस्थापितत्वात् । अथ स्वत एव तदभेदः । तदप्ययुक्तम् । तस्याद्याप्यसिद्धत्वात् । तथा यदि दर्शनावस्थायां स्पर्शनावस्थान प्रतिभातीति तदवस्था व्याप्तिदर्शनज्ञानेनावस्थातुर्न ग्रहीतुं शक्या । नन्वेवं तदप्रतिभासनेन तद्व्याप्तिरपि कथं ग्रहीतुं शक्या ? । तदप्रतिभासने तत् इदमवस्थातृरूपं व्यावृत्तमित्येतदपि ग्रहीतुमशक्यमेव । नच तद्विविक्तप्रतिभासादेव तद्व्याप्तिर्गृहीतैवेति वक्तुं युक्तम् । तदप्रतिभासने तद्विविक्तस्यैवाग्रहणात् । नच तद्व्याप्तिस्तस्य स्वरूपमेवेति दर्शनज्ञानेन तत्स्वरूपग्राहिणा तदभिन्नस्वरूपा तद्व्याप्तिरपि गृहीतैवेति युक्तम् । तद्व्याप्तावप्यस्य सर्वस्य समानत्वात् । नचाधितैकप्रत्ययविषयस्यात्मन एकत्वमसिद्धम् । नचास्यैकलाध्यवसायस्य किञ्चिद्वाधकमस्ति । तद्वाधकत्वेन संभाव्यमानस्य प्रमाणस्य यथास्थानं निषेत्स्यमानत्वात् । भवतु वाऽनुसन्धानप्रत्ययलक्षणाद्धेतोस्तदेकत्वसिद्धिः, तथापि नेतरेतराश्रयदोषः । यतो नैकत्वप्रतिबद्धमनुसन्धानमन्वयिदृष्टान्तद्वारेण निश्चीयते, येनायं दोषः स्यात्, अपि त्वनेकत्वेऽनुसन्धानस्यासंभवात् ततो व्यावृत्तमनुसन्धानं तदेकत्वेन व्याप्यत इति एकसन्ताने स्मरणाद्यनुसन्धानदर्शनादनुमानतोऽपि तत्सिद्धिः । नच भेदे दर्शनस्मरणादिज्ञानानामनुसन्धानं संभवति । अन्यथा देवदत्तानुभूतेऽर्थे यज्ञदत्तस्य स्मरणाद्यनुसन्धानं स्यात् । अथ देवदत्तयज्ञदत्तयोरेकसन्तानाभावाच्चानुसन्धानम्; यत्र त्वेकः सन्तानस्तत्र पूर्वापरज्ञानयोरत्यन्तभेदेऽपि भवत्येवानुसन्धानम् । ननु सन्तानस्य यदि सन्तानिभ्यो भेद एकत्वं च; तदा शब्दान्तरेण स एवात्माऽभिहितो यत्प्रतिबद्धमनुसन्धानम् । अथ सन्तानिभ्योऽभिन्नः सन्तानः, तदा पूर्वोत्तरज्ञानक्षणानां सन्तानिशब्दवाच्यानां देवदत्तयज्ञदत्तज्ञानवदत्यन्तभेदात् तदभिन्नस्य सन्तानस्यापि भेद इति कुतोऽनुसन्धाननिमित्तत्वम् । अथैकसन्ततिपतितानां पूर्वोत्तरज्ञानसन्तानिनां कार्यकारणभावात्

भेदेऽप्येकसन्तानत्वम्, तन्निबन्धनश्चानुसन्धानप्रत्ययो युक्त । न पुनर्द्वन्द्वदत्तयज्ञ-  
दत्तज्ञानयो कार्यकारणभावात् । अतस्तन्निबन्धनसन्तानाभावनिमित्तस्तत्रानु-  
सन्धानाभावात् । ननु देवदत्तज्ञान यज्ञदत्तेन यदा व्यापारव्याहारादिलिङ्गवलादनु-  
मीयते, तदा तत् यज्ञदत्तानुमानजनक भवतीति कार्यकारणभावनिमित्तैकस-  
न्ताननिबन्धना अनुसन्धानप्रसक्ति स्यात् । अथ स्वसन्ततापुपादानोपादेयभावेन  
ज्ञानाना जन्यजनकभावो, भिन्नसन्ततौ तु सहकारिभावेन तद्भावा इति नाऽप्य-  
दोषः । ननु किं पुनरिदमुपादानत्वं, यदभावाद् भिन्नसन्तानेऽनुसन्धानाभावात् । यत्  
स्वसन्ततिनिवृत्तौ कार्यं जनयति, तदुपादानकारणं, यथा मृत्पिण्ड स्वयं निवर्त्त-  
मानो घटमुत्पादयतीति स घटोत्पत्तावुपादानकारणम्, अत्राप्यपरम्, अनेकस्माद्  
त्पद्यमाने काये सरलस्वगतविशेषाधायकं तत्, नलेप निमित्तकारणम् । ननु प्रति-  
क्षणविशारुष्वेकस्वभावात्परिपर्याप्तस्थितज्ञानस्वभावेऽप्युपादानोपादेयभावात् एव  
न व्यवस्थापयितुं शक्यं । तथाहि । उत्तरज्ञानं जनयत् पूर्वज्ञानं किं नष्टं जनयति,  
उत्तानष्टम्, उभयरूपम्, अनुभवरूपं वा । न तावन्नष्टम्, चिरन्तरनष्टम्येवानन्तरं  
ष्टस्याप्यविद्यमानत्वेनोत्पादकत्वनिरोधात् । नाप्यनष्टम्, क्षणभङ्गमङ्गप्रसङ्गात् । ना-  
प्युभयरूपम्, एकस्वभावस्य विरुद्धोभयरूपासम्भवात् । नाप्यनुभयरूपम्, अन्यो-  
न्यव्यञ्ज्यरूपाणामेकनिषेधस्य तदपरविधाननान्तर्रीयत्वेनानुभयरूपताया  
अयोगात् । अथ यदि व्यापारयोगात्कारणं कार्योत्पादकमन्युपगम्येत, तदा  
स्यादयं दोषः, यदुत नष्टस्य व्यापारसम्भवात् कथं कार्योत्पादकत्वम् । यदा तु  
प्राग्भावमात्रमेव कारणस्य कार्योत्पादकत्वम्, तदा कुत एतद्व्यपारसरः । नन्वेतस्मि-  
न्नन्युपगमे प्राग्भाविनोऽनेकस्मादुपजायमाने कार्ये कुतोऽप्यत्र विभागः, इदमत्रो-  
पादानकारणमिदं च सहकारिकारणमिति । द्वयोरपि कार्येणानुग्रहितान्वयव्य-  
तिरेकत्वात् । अथ सत्यप्यन्वयव्यतिरेकानुग्रिधाने एकस्योपादानत्वेन जनक-  
त्वमपरस्यान्ययेति । नन्वेतद्व्योपादानभावेन जनकत्वं कस्यचिद् रूपस्याननु-  
गमे प्राग्भावित्वमात्रेण दुरवसेयम् । अथाभिहितमेवोपादानकारणत्वस्य लक्षणं,  
तदवगमात् कथं तद् दुरवसेयम् । सत्यमुक्तम् । न तु कस्यचिद् रूपस्याननुगमे  
तत्सम्भवति, नाप्यरसात् शक्यम् । तथाहि । यत् स्वगतविशेषाधायकत्वमु-

पादानत्वमुक्तं, तर्किं स्वगतकतिपयविशेषाधायकत्वम्, आहोस्वित् सकलविशेषा-  
 धायकत्वमिति । तत्र यदि प्रथमः पक्षः । स न युक्तः । सर्वज्ञज्ञाने स्वाकारार्पकस्यास्म-  
 द्वादिविज्ञानस्य तं प्रत्युपादानभावप्रसङ्गात् । तथा रूपस्यापि रूपज्ञानं प्रत्युपादा-  
 नभावप्रसक्तिः; तस्यापि स्वगतकतिपयविशेषाधायकत्वात् । अन्यथा निराकारस्य  
 बोधस्य सर्वान् प्रत्यविशेषाद् रूपस्यैवायं ग्राहको न रसादेरिति ततः प्रतिकर्म-  
 व्यवस्था न स्यात् । रूपोपादानत्वे च ज्ञानस्य परलोकाय दत्तो जलाञ्जलिः  
 स्यात् । किञ्च । कतिपयविशेषाधायकत्वेनोपादानत्वे एकस्यैव ज्ञानक्षणस्य  
 तत्कार्यानुगतव्यावृत्तानेकधर्मसम्बन्धित्वाभ्युपगमे विरुद्धधर्माध्यासोऽभ्युपगतो भ-  
 वति । तथाच यथा युगपद्भाव्यनेकविरुद्धधर्माध्यासेऽप्येकं विज्ञानं, तथा क्रम-  
 भाव्यनेकतद्धर्मयोगे किमित्येकं नाभ्युपगम्येत ? । अथ सकलविशेषाधायकत्वेन,  
 न तर्हि निर्विकल्पकात् सविकल्पकोत्पत्तिः । नच निर्विकल्पकसविकल्पकयो-  
 रप्युपादानोपादेयत्वेनाभ्युपगतयोस्तद्भावः स्यात् । तथाच कुतो रूपाकारात्  
 समनन्तरप्रत्ययात् कदाचिद्रसाधाकारस्याप्युपादेयत्वेनाभिमतस्योत्पत्तिः ? । अथ  
 विज्ञानसन्तानबहुत्वाभ्युपगमात् नाऽयं दोषः; तेन सर्वस्य स्वसदृशस्योत्पत्तिः;  
 तर्ह्यस्मिन् दर्शन एकस्मिन्नपि सन्ताने प्रमातृनानात्वप्रसङ्गः । तथाच गवा-  
 श्वदर्शनयोर्भिन्नसन्तानवर्तिनोरेकेन दृष्टेऽर्थेऽपरस्यानुसन्धानं न स्यात्; देवदत्त-  
 यज्ञदत्तसन्तानगतयोरिवान्येनानुभूतेऽन्यस्य । दृश्यते च—

“गामहं ज्ञातवान् पूर्वमश्वं जानाम्यहं पुनः” ।

किञ्च । सकलस्वगतविशेषाधायकत्वे सर्वात्मनोपादेयज्ञानक्षणे तस्योपयो-  
 गात् अनुपयुक्तस्यापरस्वभावस्याभावात् योगिविज्ञानं रूपादिकं चैकसामग्र्य-  
 न्तर्गतं प्रति न सहकारित्वं तस्येति सहकारिकारणाभावे नोपादेयक्षणव्यतिरि-  
 क्तकार्यान्तरोत्पादः । अथ येषां कारणमेव कार्यतया परिणमति, तेषां भवत्वयं  
 दोषो नास्माकं प्राग्भावमात्रं कारणत्वमभ्युपगच्छताम् । नन्वत्रापि मते येन  
 स्वरूपेण विज्ञानमुपादेयं विज्ञानान्तरं जनयति, किं तेनैव रूपमेकसामग्र्यन्त-  
 र्गतम्, उत स्वभावान्तरेण ? । तत्र यदि तेनैव; तदा रूपमपि ज्ञानमुपादेयभूतं  
 स्यात्; तत्स्वभावजन्यत्वात्, तदुत्तरज्ञानक्षणवत् । अथ स्वभावान्तरेण;

तदोपादानाभिमत ज्ञान द्विस्वभावाभासज्यते, यथा चोपादानसहकारिस्वभाव-  
रूपद्वययोगस्तथा त्रैलोक्यान्तर्गतान्यजन्यकार्यान्तरापेक्षया तस्याजनकत्वमपि  
स्वभावात्, ततश्चैकत्व ज्ञानक्षणस्य यथोपादानसहकार्यजनकत्वानेकविरुद्धधर्माध्या-  
सितस्याभ्युपगम्यते, तथा हर्षादिप्रित्त्वात्मनस्तत्सन्तानस्याप्यभ्युपगन्तव्यम् ।  
अथोपादानसहकार्यजनकत्वादयो धर्मास्तत्र कल्पनाशित्पिकल्पिता, एकत्व  
तु तस्य स्वसवेदनाध्यक्षसिद्धमिति न तैस्तदपनीयत इति मति, तर्ह्यात्मनो-  
ऽप्येकत्व सन्तानशब्दाभिधेयतया प्रसिद्धस्य स्वसवेदनाध्यक्षसिद्धस्य क्रमवद्ध-  
र्षप्रिपादादिकार्यदर्शनाऽनुमीयमान तदपेक्षजनकत्वाजनकत्वधर्मापनेय न स्यात्,  
तत्र स्वगतसकलधर्माधायकत्वमुपादानत्व भ्रमदभ्युपगमेन सङ्गतम् । नापि  
सन्ताननिवृत्त्या कार्योत्पादकत्वभावात्, तथाऽभ्युपगमे ज्ञानसन्ताननिवृत्ते पर-  
लोकामात्रप्रसङ्ग । अथ समनन्तरप्रत्ययत्वमुपादानत्वमुच्यते । तथाहि । सम-  
स्तुल्योऽनन्तरोऽव्यवहित प्रत्ययो जनक, नचैतद्विन्नसन्तानादिति न तत्रा-  
नुसन्धानसमन । नन्वत्रापि समत्व कार्येण यद्युपादानत्व प्रत्ययस्य, तदा  
वक्तव्यम् । किं सर्वथा समत्वम्, उतैकदेशेन ? । यदि सर्वथा । तदसत् । कार्यका-  
रणयो सर्वथा तुल्यत्वे यथा कारणस्य प्राग्भावित्व, तथा कार्यस्यापि स्यात् ।  
तथाच कार्यकारणयोरेककालत्वात् न कार्यकारणभावात् । नह्येककालयो कार्य  
कारणभावात्, सव्येतरगोविपाणवत् । तथा कारणाभिमतस्यापि स्वकारणकालता,  
तस्यापि स्वकारणकालतेति सकलसन्तानशून्यमिदानीं समस्त जगत् स्यात् ।  
अथ कथञ्चित्समानता । तथा साति योगिज्ञानस्याप्यस्मदादिज्ञानालम्बनस्य  
तदाकारत्वेनैकसन्तानत्व स्यादित्यादि दूषण पूर्वोक्तमेव । अथानन्तरत्वमुपादा-  
नत्वम् । ननु क्षणिकैकान्तपक्षे सर्वजगत्क्षणानन्तर प्रित्क्षितक्षणे जगत्  
जायत इति सर्वेषामुपादानत्वमित्येकसन्तानत्व जगत् । देशानन्तर्यं तत्रानुप-  
योगि । देशव्यवहितस्यापीहजन्ममरणचित्तस्य भाविजन्मचित्तोपादानत्वाभ्यु-  
पगमात् । प्रत्ययत्व तु नोपादानत्वम् । सहकारित्वेऽपि प्रत्ययत्वस्य भावात् ।  
तत्र समनन्तरप्रत्ययत्वमप्युपादानत्वम् । नच प्रतिक्षणप्रिशारात्पु भावेपु कथञ्चि  
देकान्वयमन्तरेण जनकत्वमपि सगच्छते, किमुतोपादानादिविभाग इति क्षण

भङ्गभङ्गप्रतिपादनावसरेऽभिधास्यामः । अत्र केचित् तुल्येऽपि जनकत्वे स्वपरस-  
न्तानगतयोर्विज्ञानयोरुपादानत्वे कारणमाहुः । स्वसन्ततौ चेतितं ज्ञानं ज्ञाना-  
न्तरजनकं, नत्वेवं परसन्ततौ; अतो जनकत्वव्यतिरिक्तस्योपादानकारणत्वे नि-  
मित्तस्य संभवादित्थंभूताद्धेतुफलभावाद्यवस्था । अस्यापि व्यवस्थानिमित्तत्वम-  
युक्तम्; नहि ज्ञानमसंवेदितं व्यवस्थां लभते । संवेदनं हि ज्ञानानां स्वत  
एवेप्यते । तच्च स्वसन्ततिपतित इव परसन्ततिपतितेऽपि तुल्यम् । ज्ञानान्तरवे-  
द्यत्वं तु न शाक्यैरभ्युपगम्यते ज्ञानस्य नियमत इति नायमप्यतिप्रसङ्गपरि-  
हारः । न च स्वसन्ततावपि स्वसंविदितज्ञानपूर्वकता ज्ञानस्य सिद्धा । मूर्च्छाद्यवस्थो-  
त्तरकालभाविज्ञानस्य तथात्वानवगमात् । यतो विज्ञानपूर्वकत्वेऽपि तत्र विप्रति-  
पत्तावादितः कुतः पुनः स्वसंविदितज्ञानपूर्वकत्वम् ? तत्रैतत् स्यात्, विज्ञानपूर्वकत्व-  
स्यानुमानेन निश्चयात् कथं विप्रतिपत्तिः ? तच्च दर्शितम्; 'तज्जातीयात् तज्जातीयो-  
त्पत्तिः' इति । एतदसत् । अतज्जातीयादपि भावानामुत्पत्तिर्दर्शनाद्, यथा धूमादेः ।  
येऽप्यत्राहुः । सदृशतादृशभेदेन भावानां विजातीयोत्पत्त्यसंभवादेतददूषणम् ।  
तेषामपि सदृशतादृशविवेको नार्वाग्दृक्प्रमातृगोचरः । कार्यनिरूपणायामपि  
तयोर्विवेको दुर्लभः; तस्मादयमपरिहारः । यैः पुनरुच्यते । सर्वस्य समानजाती-  
यादुपादानात्तदुत्पत्तिः । आद्यस्यापि धूमक्षणस्योपादानत्वेन व्यवस्थापिताः  
काष्ठान्तर्गता अणवस्तत्रापि सजातीयत्वं न विद्मः । रूपादीनां हि रूपादिपूर्व-  
कत्वेन वा सजातीयत्वम्, धूमत्वोपलक्षितावयवपूर्वकत्वेन वा । प्राच्ये  
विकल्पे, नेदानीं विजातीयादुत्पत्तिर्गौरप्यश्चादुपजायमानस्य । उत्तरविकल्पेऽपि,  
काष्ठान्तर्गतानामवयवानां धूमत्वं लौकिकं, पारिभाषिकं वा । परिभाषायास्तावद-  
यमविषयः । लोकेऽपि तदाकारव्यवस्थितानामवयवानां नैव धूमत्वव्यवहारः ।  
तार्किकेणापि लोकप्रसिद्धव्यवहारानुसरणं युक्तं कर्तुम् । तस्मान्न सजातीयादु-  
त्पत्तिः । यच्चात्रोच्यते । तस्यामवस्थायां विज्ञानाभावे तदवस्थातः प्रच्युतस्योत्त-  
रकालमीदृशी संवित्तिर्न भवेन्न मया किञ्चिदपि चेतितं, स्मृतिर्हीयमानानुभवपूर्-  
विका, अतो येनानुभवेन सता न किञ्चिच्चेत्यते, तस्यामवस्थायां तस्यावश्यं सद्भावो  
ऽभ्युपगन्तव्यः । एतत् सुव्याहृतम् । न किञ्चिच्चेतितं मया इति नृवता वस्त्ववे-

दन बोध्येत्, स्वरूपवेदनम् । परत्वेदेने, सकलप्रतिषेधो न युक्त । स्वरूपवेदन  
तु स्वस्वदेनाभ्युपगमे दूरोत्सारितम् । तस्मादिदानीमेव मनोव्यापारात्तदवस्था-  
भायी सर्वानुगतं सवेद्यते । अस्तु वा तस्यामवस्थाया विज्ञानं, तथापि जनक-  
त्वातिरिक्तव्यापारविशेषाभावः सत्त्वरूपप्रत्ययत्वे जनकत्वातिरिक्तेऽभ्युपगम्यमाने  
तदेतत्तास्त्रिकभेदप्रसङ्गः । तथाच यदेवैकस्या ज्ञानसन्ततौ समनन्तरप्रत्ययत्व,  
तदेव परसत्तत्त्वबलम्बन्त्वेन जनकत्वमित्येतन्न स्यात् । अथ जनकत्वसम-  
नन्तरत्वाद्ययोर्धर्मा कारणिका । अकल्पिततु यत् स्वरूप तच्चादिकं, तच्च बोधरू-  
पम् । किनिदानीं सावृतात् रूपान्नाभनामुत्पत्तिं, नेत्युच्यते, कथं वा काल्पनिक  
त्वं ? अथ जनकत्वातिरिक्तस्य समनन्तरप्रत्ययत्वस्यैवमुच्यते, कथं तन्नियन्धना  
व्यवस्था ? तथाहि । एकस्या सन्ततौ परसन्ततिगतेन विज्ञानेन तुल्येऽपि जनकत्वे,  
समनन्तरप्रत्ययत्वेन जननविशेषमङ्गीकृत्यैकसन्तानव्यवस्था क्रियते, यदा तु व्य-  
वस्थानिवन्धनस्यापि सावृत्तत्वं, ततस्तत्कृताया व्यवस्थायाः परमार्थसत्त्वं दुर्भण-  
मिति । अयमपि सौगतानां दोषो न जैनानाम् । यतो ज्ञानपूर्वकत्वज्ञानस्य, स्वसवेदन  
च ज्ञानस्य स्वरूपमित्येतत्प्राक् प्रतिसाधितम् । यच्चोक्तम् । अतज्जातीयादपि भाषा-  
नामुत्पत्तिदर्शनाद्, यथा धूमादे । इत्यपि न सगतम् । यतो नास्माभिरतज्जातीयोत्प-  
त्तिर्नाभ्युपगम्यते, विलक्षणादपि पात्रकात् धूमोत्पत्तिदर्शनात्, किन्तु कारणगत-  
धर्मानुविधानं कार्यत्वाभ्युपगमनिग्रन्धनम्, तच्च ज्ञानस्य प्रदर्शितं प्राक् । नच काय-  
विज्ञानयोर्विधानत्धूमयो सर्वथा वैलक्षण्यम्, पुद्गलविकारत्वेन हयोरपि सादृश्यात् ।  
एतथा सादृश्ये च कार्यकारणभावाभावप्रसङ्गः, एकत्वप्राप्ते । यत्तु सदृशतादृश-  
निवेकं कार्यनिरूपणायामपि दुर्लभस्तत्र य कार्यदर्शनादपि निवेकं नापधार-  
यितुं क्षमस्तस्यानुमानव्यवहारेऽनधिकार एव । तदुक्तम् । सुविवेचितं कार्यं कारणं न  
व्यभिचरति, अतस्तदप्रधारणे यत्नो विधेयः । अत एव रूपादीनां हि रूपादिपूर्वक-  
त्वेन चेत्याद्यनभिमतोपालम्भमात्रम् । कथञ्चित् सादृश्यस्य कार्यकारणयोर्दर्शि-  
तत्वात्, तस्य च प्रकृते प्रमाणासिद्धत्वात् । यच्च सुप्तमूर्च्छिताद्यवस्थासु विज्ञानाभा-  
वेन तत्पूर्वकत्वमुत्तरज्ञानस्य न समवीत्यभिधायि । तदसत् । तदवस्थाया विज्ञाना-  
भावग्राहकप्रमाणासमत्वात् । तथाहि । न तावत्सुप्त एव तदवस्थाया विज्ञानाभाव

वेत्ति । तदा विज्ञानानभ्युपगमात् । तदवगमे च तस्यैव ज्ञानत्वात्, न तदवस्थायां तदभावः । नापि पार्श्वे स्थितोऽन्यस्तदभावं वेत्ति । कारणव्यापकस्वभावानुपलब्धीनां विरुद्धविधेर्वाऽत्र विषयेऽव्यापारात्, अन्यस्य तदभाववभासकत्वायोगात् । नचाभाववत् तद्भावस्यापि तस्यामवस्थायामप्रतिपत्तिः । स्वात्मनि स्वसंविदितविज्ञानाविनाभूतत्वेन निश्चितस्य प्राणापानशरीरोष्णताकारविशेषादेस्तदवस्थायामुपलभ्यमानलिङ्गस्य सद्भावेनानुमानप्रतीत्युत्पत्तेः । जाग्रदवस्थायामपि परसन्ततिपतितचेतोवृत्तेरस्मदादिभिर्यथोक्तलिङ्गदर्शनोद्भूतानुमानमन्तरेणाप्रतिपत्तेः । न किञ्चिच्चेतितं मयेति स्मरणादुत्तरकालभाविनस्तदवस्थायामनुभवानुमाने, किं वस्त्वसंवेदनं स्वरूपासंवेदनं वेत्यादि यद्दूषणमभिहितम् । तदप्यसारम् । जाग्रदवस्थाभाविस्वसंविदितगच्छत्तृणस्पर्शज्ञानाश्रविकल्पसमयगोदर्शनादिपूत्तरकालभावि, न मया किञ्चिदुपलक्षितमिति स्मरणलिङ्गबलोद्भूतानुमानविषयेष्वप्यस्य समानत्वात् । नच स्वसंविदितविज्ञानवादिनोऽत्रापि समानो दोष इति वक्तुं युक्तम् । यस्य यावती मात्रेति स्वसंविदितज्ञानस्याभ्युपगमात् । यच्च समनन्तरसहकारित्वाद्यनेकधर्मयुक्तत्वमेकक्षणे ज्ञानस्यासज्यत इति प्रतिपादितम् । तदभ्युपगम्यमानत्वेनादूषणम् । अतः पौर्वापर्यव्यवस्थितहर्षविषादाद्यनेकपर्यायव्याप्येकात्मव्यतिरेकेण ज्ञानयोः स्वसन्तानेऽप्यनुसन्धाननिमित्तोपादानोपादेयभावासंभवात्, न परसन्तानवदनुसंधानप्रत्ययः स्याद्, दृश्यते च । अतोऽनेकत्वव्यावृत्तादनुसन्धानप्रत्ययादपि लिङ्गादात्मसिद्धिः । अथापि स्याद्, गमकत्वं हि हेतोः स्वसाध्याविनाभावग्रहणपूर्वकम् ; तद्ग्रहणं च धर्म्यन्तरे । नचात्रैककर्तृकत्वेन साध्यधर्मिव्यतिरिक्ते धर्म्यन्तरे प्रतिसन्धानस्य व्याप्तिः । येन प्रतिसन्धानादेकः कर्त्ताऽनुमीयेत । अथ ब्रूषे क्षणिकतासाधकस्य सत्ताख्यस्य हेतोर्यथा धर्म्यन्तरे व्याप्यग्रहणेऽपि गमकता, तद्ददस्यापि । एतदचारु । तस्य हि क्षणिकतायां प्राक् प्रत्यक्षेण निश्चयान्निश्चयविषयेण च व्याप्तेर्दर्शनाद्विपक्षात् प्रच्यावितस्य बाधकप्रमाणेन साध्यधर्मिणि यदवस्थानं, तदेव स्वसाध्येन व्याप्तिग्रहणम् । अत एवास्य हेतोः साध्यधर्मिण्येव व्याप्तिनिश्चयमिच्छन्ति । ननु व्याप्तिसाध्यनिश्चययोर्नियमेन पौर्वापर्यमभ्युपगन्तव्यम् । व्याप्तिनिश्चयस्य साध्यप्रतिपत्त्यङ्गत्वात् । अत्र तु साध्यधर्मिणि व्याप्तिनिश्चयाभ्युपगमे साध्यप्रतिपत्तिकालोऽन्योऽभ्युप-

गन्तव्य, नचासावन्योऽनुभूयते। अस्त्येतत्कार्यहेतो, कस्यचित् स्वभावहेतोरपि । अस्य तु बाधकात् प्रमाणाद्विपक्षात्प्रच्युतस्य यदेव साध्यधर्मिणि स्वसाध्यव्याप्त-  
 तया ग्रहण तदेव साध्यग्रहणम् । नचास्यैव द्वैरूप्यम् । यतो विपक्षाद्यावृत्तिरेवान्व-  
 यमाक्षिपति । इयास्तु विशेष । कस्यचिद् हेतोर्व्याप्तिविषयप्रदर्शनाय धर्मिविशेष  
 प्रदर्श्यते, अस्य तु यत्सत्तत् क्षणिकमिति धर्मिशेषाप्रदर्शनेऽपि धर्मिमात्राक्षेपेण  
 व्याप्तिप्रदर्शनम् । तच्च सत्त्वं क्वचिद्यवस्थितमुपलभ्यमान क्षणिकताप्रति-  
 पत्त्यङ्गम्, अतः पक्षधर्मताऽप्यत्रास्ति । नचात्रैवम् । अत्राप्येनमेव न्याय  
 केचिदाहुः । कथं ? तत्र हि व्यापकस्य क्रमस्य यौगपद्यस्य निवृत्त्या  
 विपक्षाच्चिन्नवृत्तिः । अत्रापि प्रमातृनियतताया व्यापिकाया अभावाद्विप-  
 क्षात्प्रतिसन्धानलक्षणस्य हेतोर्निवृत्तिः । अथ तत्र बाधकप्रमाणस्य व्याप्ति  
 प्रत्यक्षेण निश्चीयते । क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाकरणस्य प्रत्यक्षेण निश्चयात् । अत्र  
 तु कथम् ? अत्रापि प्रमातृनियमपूर्वकत्वेन स्वसन्तान एव प्रतिसन्धानस्य व्याप्तिसि-  
 श्चयात् कथं न तुल्यता ? अथ ब्रूयात् प्रमातृनियततैत्यस्य भाषितस्य कोऽर्थः,  
 यदि परमङ्ग्यन्तरेणैककर्तृकत्वसाध्यव्यपदिश्यते, तस्य प्रत्यक्षेण निश्चयाम्बु-  
 पगमे कथं बाधकप्रमाणावसेयता व्याप्तेः । नैतत् । प्रमातृनियतताग्रहणं नैक-  
 कर्तृकत्वग्रहणम्, सर्व एव हि भावादेशादिनियततयाऽऽसीयमानव्यवहारगोचर-  
 तामुपयान्ति । प्रमातुरप्यत्रसाय एवमेव दृश्यते, इदानीमत्राहम् । एव देशाद्यससर्ग-  
 चत् प्रमात्रन्तराससर्गोऽपि निश्चीयते । तथाहि । देशकालनिबन्धननियमत्र्यति-  
 रिक्तपदार्थाससर्गस्वभावनियतप्रतिभासोऽपि घटादेरिवात्रैकत्वानेकत्वनिश्चयाभावः ।  
 पूर्वपाक्षिकमते तस्य नानाकर्तृकेषु सन्तानान्तरेषु व्यापकस्याभावाद्, विपक्षात्प्र-  
 च्युतस्य प्रतिसन्धानस्य क्वचिदुपलभ्यमानस्यैककर्तृकत्वे न व्याप्तिः । यथा क्रमयौगप  
 द्याभ्यामर्थक्रियाकरणदर्शने नैत्र निश्चयः, किं क्षणिकैः क्रमयौगपद्याभ्यां सा क्रियते,  
 आहोस्विदन्यथेति । अथ च प्रत्यक्षेण बाधकस्य व्याप्त्यत्रसाये, पश्चाद्यापकानुप-  
 लब्ध्या मूलहेतोर्व्याप्तिसिद्धिः, एवमेककर्तृकत्वानवसायेऽपि, प्रमातृनियततया  
 प्रतिसन्धानस्य स्वसन्ततौ व्याप्तिसिद्धये सत्युत्तरकाल विपक्षे व्यापकस्य प्रमातृनि-  
 यतत्वस्याभावादेककर्तृकत्वेन प्रतिसन्धानस्य व्याप्तिसिद्धिः । एवमनम्बुपगमेऽह-



मन्यो वेति प्रमात्रनिश्चये प्रमेयानिश्चयादन्धमूकं जगत् स्यात् । औपचारिकस्य प्रमातृनियततया प्रतिभासविषयत्वे नात्मप्रत्यक्षत्वदोषः । तत्रैतत् स्यात् । अस्त्ययं प्रमातृनियमनिश्चयः; स तु स्वसन्ततौ किमेककर्तृकत्वकृतः; उतस्त्रिभिर्मित्ता-न्तरकृतो युक्तः । तच्चैकस्यां सन्ततौ हेतुफलभावलक्षणं प्राक् प्रदर्शितम् । सत्यं प्रदर्शितं, नतु साधितम् । तथाहि । तत्कृतः प्रमातृनियमो नान्यकृत इति नैतावत्प्र-त्यक्षस्य विषयः; नच प्रमाणान्तरस्यापि । तर्ह्यस्मिन् विषये उच्यमानं अनुमान-मुच्येत, तदपि प्रत्यक्षनिषेधान्निषिद्धम् । नच क्षणिकत्वव्यवस्थापने हेतुफलभाव-कृतो नियम इत्यभ्युपगन्तुं युक्तम् । तस्योपरिष्ठात् निषेत्स्यमानत्वात् । नचात एव दोषादेककर्तृकत्वकृतोऽपि न नियम इति वक्तुं शक्यम् । स्वसंवेदनप्रत्यक्षसिद्धत्वस्य, तत्पूर्वकानुमानसिद्धत्वस्य चात्मनि प्राग्व्यवस्थापितत्वात् । अभ्युपगमवादेन तु क्षणिकत्वव्यवस्थापकसत्त्वेहेतुतुल्यत्वमनुसन्धानप्रत्ययहेतोः प्रदर्शितम्; नतु क्षणिकत्ववदात्मैकत्वस्य प्रत्यक्षासिद्धत्वम्; येनानुमानात् तत्प्रतिसिद्ध्यभ्युपगमे इतरेतराश्रयदोषप्रसङ्गः प्रेर्येत । अतोऽध्यक्षानुमानप्रमाणसिद्धत्वात् 'परलोकिनोऽ-भावात् परलोकाभावः' इति सूत्रं निःसारतया व्यवस्थितम् । यदप्युच्यते । शरी-रान्तर्गतसंवेदनं कथं शरीरान्तरसंचारिः; जीवतस्तावत् न शरीरान्तरसंचारो दृष्टः; परस्मिन् मरणसमये भविष्यतीति दुरन्वयमेतत् । तदपि न युक्तम् । यतः कुमारशरीरान्तर्गताः पाण्डित्यादिविकल्पा वृद्धावस्थाशरीरसंचारिणो दृश्यन्ते; जीवत एव चपलतादिशरीरावस्थाविशेषाः, वाग्विकाराश्च; तत् कथं न जीवतः शरीरान्तरसंचारः ? । अथैकमेवेदं शरीरं बालकुमारादिभेदभिन्नं, जन्मान्तरशरीरं तु मातापित्रन्तरशुक्रशोणितप्रभवं शरीरान्तरप्रभवम् । एतदप्युक्तम् । बालकुमारश-रीरस्यापि भेदात् । यथा च बालकुमारशरीरचपलताभेदस्तरुणादिशरीरसञ्चारी उपलभ्यते, तथा निजजन्मान्तरशरीरप्रभवश्चपलतादिभेदः परभवभाविजन्मशरी-रसंचारी भविष्यतीति; ततो न मातापितृशुक्रशोणितान्वयि जन्मादिशरीरम्, अपि तु स्वसन्तानशरीरान्वयमेव; वृद्धादिशरीरवत् । अन्यथा मातापितृशरीर-चपलतादिविलक्षणं शरीरं चेष्टावन्न स्यात् । अथेहजन्मबालकुमाराद्यवस्थाभेदेऽपि प्रत्यभिज्ञानादेकत्वं सिद्धं, शरीरस्य तदवस्थाव्यापकस्य । तेन न तद्दृष्टान्तबला-

द्व्यन्तभिन्ने जन्मान्तरशरीरादौ ज्ञानसचारो युक्त । तदसत् । पूर्वोत्तरजन्मशरीर-  
ज्ञानसचारकारिण कर्मणशरीरस्यात् एव कथञ्चिदेकत्वसिद्धे । तथाहि । ज्ञान  
ताम्रदिहजन्मादावन्यनिजजन्मज्ञानप्रमत्त प्रसाधितम्, तस्य चेहजन्मपालकुमा-  
राद्यप्रस्थाभेदेपु तदेवेद शरीरमित्यत्राधितप्रत्यभिज्ञाप्रत्ययागतैकरूपान्वयिषु सचा  
स्दर्शनात् पूर्वोत्तरजन्माप्रस्थास्वपि तथाभूतानुगामिरूपसमन्वितासु तस्य सचारो-  
ऽनुमीयते । नचास्मदादीन्द्रियसवेद्यरूपाद्याश्रयस्यौदारिकशरीरस्य जन्मान्तरश-  
रीराद्यप्रस्थाऽनुगम समव्रति, तस्य तदैव च दाहादिना ध्वसोपलब्धे । अतो  
जन्मद्वयावस्थाव्यापकस्योष्मादिधर्मानुगतस्य कर्मणशरीरस्य विज्ञानसचारका-  
रिण सद्भाव सिद्ध । पूर्वोत्तरजन्मावस्थाव्यापकस्यावस्थातुस्तदवस्थाम्य कथ-  
ञ्चिदभेदात्, मातापितृशरीरविलक्षणनिजशरीरावस्थाचपलताऽऽद्यनुविधाने, उत्त-  
रावस्थाया कथ नावस्थावृधर्मानुविधानम् ।

“तस्माद्यस्यैव सस्कार नियमेनानुवर्त्तते ।

शरीर पूर्वदेहस्य तत्तदन्वयि युक्तिमत्” ॥ १ ॥

अथ पूर्वापरयो प्रत्यक्षस्याप्रवृत्तेर्न कार्यकारणभाव, अनुमानभावसिद्धाप्रि-  
तरेतराश्रयदोष इति । तदपि प्रतिषिहितम् । एव हि सर्वान्यन्तमायातामिति  
कस्य दूषण साधन वा केन प्रमाणेन?, इहलोकस्याप्यभावप्रसक्तेरिति प्रतिपादि-  
तत्वात् । अथ कार्यप्रियोपस्य विशिष्टकारणपूर्वकत्वसिद्धौ यथोक्तप्रकारेण भवतु  
पूर्वजन्मसिद्धि, भाविपरलोकसिद्धिरस्तु कथम्? । भाविनि प्रमाणाभावात् ।  
तत्रापि कार्यप्रियोपादेवेति ब्रूम । तथाहि । कार्यप्रियोपे विशिष्ट सत्त्वमेव । तच्च  
न सत्तामग्रन्थलक्षणम् । तस्य निषेत्स्यमानत्वात् । नाप्यर्थक्रियाकारित्वलक्ष-  
णम् । सन्ततिव्यपच्छेदे तस्याभाप्रसङ्गात् । तथाहि । शब्दबुद्धिप्रदीपादिसन्तान-  
नाना यद्युच्छेदोऽभ्युपगम्यते, तदा तत्सन्ततिचरमक्षणन्यापरक्षणाजननादस-  
त्त्वम्, तदसत्त्वे च पूर्वपूर्वक्षणानामर्थक्रियाऽजननादसत्त्वमिति सन्तत्यभाव ।  
अथ सन्तत्यलक्षण सजातीयक्षणान्तराजननेऽपि सर्वज्ञसन्ताने स्वग्राहि-  
ज्ञानजनकत्वेन सन्निति नाय दोष । तदसत् । स्वसन्ततिपतितोपादेयक्षणाजनकत्वे  
परसन्तानवर्त्तिस्वग्राहिज्ञानजनकत्वस्याप्यसमवात् । नष्टुपादानकारणत्वाभावे सह-

कारिकारणत्वं क्वचिदप्युपलब्धम् । तत्सद्भावे वा एकसामान्यधीनस्य रूपादेः, रस-  
 तस्तत्समानकालभाविनोऽव्यभिचारिणी प्रतिपत्तिर्न स्यात् । रूपक्षणस्य स्वोपादे-  
 यक्षणान्तराजननेऽपि रससन्ततौ सहकारिकारणत्वेन रसक्षणजनकत्वाम्युपगमात्,  
 तत्सद्भावेऽपि तत्समानकालभाविनो रूपादेरभावात् । तन्नोपादानकारणत्वाभावे मह-  
 कारित्वस्यापि संभव इति स्वसन्तत्युच्छेदाभ्युपगमेऽर्थक्रियालक्षणस्य सत्त्वस्यासम्भव  
 इत्युत्पादव्ययध्रौव्यलक्षणमेव सत्त्वमभ्युपगन्तव्यमिति कार्यविशेषलक्षणाद्धेतो-  
 र्यथोक्तप्रकारेणातीतकालवदनागतकालसंबन्धित्वमप्यात्मनः सिद्धम् । यदप्युक्तम् ।  
 यथागमसिद्धत्वमात्मनः, तस्य वा प्रतिनियतकर्मफलसंबन्धस्तत्सिद्धोऽभ्युपगम्यते,  
 तदाऽनुमानवैयर्थ्यमिति । तदपि मूर्खेश्वरचेष्टितम् । नहि व्यर्थमिति निजकारणसाम-  
 ग्रीवलायातवस्तु प्रतिक्षेप्तुं युक्तम् । नद्यागमसिद्धाः पदार्था इति प्रत्यक्षस्यापि प्रति-  
 क्षेपो युक्तः । यदपि प्रत्यक्षानुमानाविषये चार्थे आगमप्रामाण्यवादिभिस्तस्य प्रामा-  
 ण्यमभ्युपगम्यते । तदुक्तम् “आम्नायस्य क्रियाऽर्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानाम्-” इति ।  
 तदप्युक्तम् । यतो यथा प्रत्यक्षप्रतीतेऽप्यर्थे विप्रतिपत्तिविषयेऽनुमानमपि प्रवृ-  
 त्तिमासादयतीति प्रतिपादितम्, तथा प्रत्यक्षानुमानप्रतिपत्तेऽप्यात्मलक्षणेऽर्थे तस्य  
 वा प्रतिनियतकर्मफलसंबन्धलक्षणे किमित्यागमस्य प्रवृत्तिर्नाभ्युपगमस्य विषयः ? ।  
 नचागमस्य तत्राप्रामाण्यमिति वक्तुं युक्तम् । सर्वज्ञप्रणीतत्वेन तत्प्रामाण्यस्य व्यव-  
 स्थापितत्वात् । प्रतिनियतकर्मफलसंबन्धप्रतिपादकश्चागमः । “वह्नारम्भप्रतिग्रहलं च  
 नारकस्य-” इत्यादिना वाचकमुख्येन सूत्रीकृतोऽस्यैवानुमानविषयत्वं प्रतिपादयितु-  
 कामेन । यथा च कर्मफलसंबन्धोऽप्यात्मनोऽनुमानादवसीयते, तथा यथास्थानमि-  
 हैव प्रतिपादयिष्यामः । आत्मस्वरूपप्रतिपादकः, प्रतिनियतकर्मफलसंबन्धप्रति-  
 पादकश्चागमः—“ एगो आया पुर्व्वि दुब्बिण्णाणं दुप्पडिकंताणं कडाणं कम्माणम् ”  
 इत्यादिकः सुप्रसिद्ध एव । तदेवं प्रत्यक्षानुमानागमप्रमाणप्रसिद्धत्वात् नारकतिर्य-  
 ङ्न्नरामरपर्यायानुभूतिस्वभावस्यात्मनो न भवशब्दव्युत्पत्तिरर्थाभावात् डित्या-  
 दिशब्दव्युत्पत्तितुल्येति स्थितम् ॥

अत्राहुर्नैयायिकाः । क्लेशकर्मविपाकाशयापरामृष्टपुरुषाम्युपगमे, “नित्यं सत्त्वम-  
 सत्त्वं वा” इति दूषणमभ्यधायि । तत्र तन्नित्यसत्त्वप्रतिपादने नास्माकं काचित् क्षतिः ।

प्रमाणतो नित्यज्ञानादिधर्मकलापान्वितस्य तस्याभ्युपगमात् । ननु युक्तमेतद्यदि  
 तथाभूतपुरुषसद्भावप्रतिपादक किञ्चित्प्रमाण स्यात्, तच्च नास्ति । तथाहि । न प्रत्यक्ष  
 तथाविधपुरुषसद्भाववेदकमस्मदार्दीनाम्, अस्माद्विद्वक्षणयोगिभिस्तस्यावसाय  
 इत्यत्रापि न किञ्चित् प्रमाणमस्ति । यदा न तत्स्वरूपग्रहणे प्रत्यक्षप्रमाणप्रवृत्ति,  
 तदा तद्गतधर्माणां नित्यज्ञानादीनां सद्भाववार्त्तेन न सम्भवति । नानुमानमपि युक्त-  
 भेतत्स्वरूपवेदकम् । प्रत्यक्षनिषेधे तत्पूर्वकस्य तस्यापि निषेधात् । सामान्यतो  
 दृष्टस्यापि नात्र विषये प्रवृत्ति । लिङ्गस्य कस्यचित्प्रतिपादकस्याभावात्, कार्य-  
 त्वस्य पृथिव्याद्याश्रितस्य केषाञ्चिन्मतेनासिद्धे । नच सस्थानवत्त्वस्य तत्साध-  
 कत्वम् । प्रासादादिसस्थानेभ्य पृथिव्यादिसस्थानस्यात्यन्तवैलक्षण्यात् । सस्थान-  
 शब्दवाच्यत्वेन चातिप्रसक्तिर्दर्शिता, “वस्तुभेदप्रसिद्धस्य शब्दसाम्यादभेदिन ”  
 इत्यादिना । तस्मान्नानुमान तत्साधनायालम् । नाप्यागमः । नित्यस्यात्र दर्शनेऽभ्यु-  
 पगमात् । अभ्युपगमे वा कार्यार्थप्रतिपादकस्य, सिद्धे वस्तुन्यव्यापृते । नापीश्वर-  
 पूर्वकस्य प्रामाण्यम् । इतरेतराश्रयदोषप्रसङ्गात् । अनीश्वरपूर्वकस्यापि सभाव्यमान-  
 दोषत्वेन प्रमाणताऽनुपपत्ते । तस्यान्येश्वरपूर्वकत्वे, तस्यापि सिद्धि कुत इति  
 वक्तव्यम् । तदसिद्धौ, न तस्य प्रामाण्यम्, अनेकेश्वरप्रसङ्गदोषश्च । भवतु को दोष ।  
 यत एकस्यापि साधने वयमतीतोत्सुका, किं पुनर्नह्यनामिति चेत् । न कश्चित्प्रमा-  
 णभाव मुक्त्वा । तन्नागमतोऽपि तत्प्रतिपत्ति, एव स्वरूपासिद्धौ कथं तस्य कार-  
 णता । अत्राहु । यदुक्तम्, न तत्र प्रत्यक्ष प्रमाणम् । तदेवमेव । यदपि, सर्वप्रकारस्या-  
 गमस्य न तत्स्वरूपापेदने व्यापृति । तत्रोच्यते । आगमाव्यापारेऽपि तत्स्वरूप-  
 साधकमनुमान विद्यते । आगमस्यापि सिद्धेऽर्थे लिङ्गदर्शनन्यायेन यथा व्यापृति-  
 स्तथा प्रतिपादयिष्याम । प्रत्यक्षपूर्वकानुमाननिषेधे सिद्धसाधनम् । सामान्यतो  
 दृष्टानुमानस्य तत्र व्यापाराभ्युपगमात् । नन्वनुमानप्रमाणतायामय विचारो युक्ता-  
 रम्, तस्यैव तु प्रामाण्यं नानुमन्यन्ते चार्वाका इति । एतच्चानुद्धोष्यम् । अनुमान-  
 प्रामाण्यस्य व्यवस्थापितत्वात् । यत्तुक्तम् । पृथिव्यादिगतस्य कार्यत्वस्याप्रति-  
 पत्ते, न तस्मादीश्वरागम । तत्र पृथिव्यादीनां बौद्धैः कार्यत्वमभ्युपगत, ते  
 वयमेव वदेयुः ? । येऽपि चार्वाकाद्याः पृथिव्यादीनां कार्यत्वं नेच्छन्ति, तेषामपि

विशिष्टसंस्थानयुक्तानां कथमकार्यता? । सर्वं संस्थानवत् कार्यम्, तच्च पुरुषपूर्वकं दृष्टम् । येऽप्याहुः । संस्थानशब्दवाच्यत्वं केवलं घटादिभिः समानं पृथिव्यादीनां न तत्त्वतोऽर्थः कश्चिद् द्वयोरनुगतसमानो विद्यते । तेषामपि, न केवलमत्रानुगतार्थाभावः किन्तु धूमादावपि पूर्वापरव्यक्तिगतो नैव कश्चिदनुगतोऽर्थः समानोऽस्ति । अथ तत्र वस्तुदर्शनायातकल्पनानिमित्तमुक्तम्, अत्र तथाभूतस्य प्रतिभासस्याभावान्नानुगतार्थकल्पना । तथाहि । कस्यचिद् घटादेः क्रियमाणस्य विशिष्टां रचनां कर्तृपूर्विकां दृष्ट्वाऽदृष्टकर्तृकस्यापि घटप्रासादादेस्तस्य रचनाविशेषस्य कर्तृपूर्वकत्वप्रतिपत्तिः । पृथिव्यादेस्तु संस्थानं कदाचिदपि कर्तृपूर्वकं नावगतम् । नापि तादृशं धर्म्यन्तरे दृष्टकर्तृक इव पटादौ; तत्पृथिव्यादिगतस्य संस्थानस्य वैलक्षण्यात्ततो न ततः कर्तृपूर्वकत्वप्रतिपत्तिः । एवं हेतोरसिद्धत्वेन नैतत्साधनम् । अयुक्तमेतत् । यतो यद्यनवगतसंबन्धान् प्रतिपत्तुन् अधिकृत्य हेतोरसिद्धत्वमुच्यते, तदा धूमादिष्वपि तुल्यम् । अथ गृहीताविनाभावानामपि कार्यत्वदर्शनात् तत्त्वादिषु ईश्वरादिकृतत्वप्रतिभासानुत्पत्तेरेवमुच्यते । तदसत् । ये हि कार्यत्वादेर्वुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वेन गृहीताविनाभावास्ते तस्मादीश्वरादिपूर्वकत्वं तेषामवगच्छन्त्येव, तस्माद् व्युत्पन्नानामस्त्येव पृथिव्यादिसंस्थानवत्त्वकार्यत्वादेर्हेतोर्द्धर्मिधर्मताऽवगमः । अव्युत्पन्नानां तु प्रसिद्धानुमाने धूमादावपि नास्ति । अपिच । भवतु प्रासादादिसंस्थानेभ्यः पृथिव्यादिसंस्थानस्य वैलक्षण्यं, तथापि कार्यत्वं शाक्यादिभिः पृथिव्यादीनामिष्यते । कार्यं च कर्तृकरणादिपूर्वकं दृष्टम्; अतः कार्यत्वाद् बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वानुमानम् । अथ कर्तृपूर्वकस्य कार्यत्वस्य, संस्थानवत्त्वस्य च तद्वैलक्षण्यात् ततः साध्यावगमः । अत एवाधिष्ठातृभावाभावानुवृत्तिमद्यत् संस्थानं तद्दर्शनात् कर्त्रदर्शिनोऽपि तत्प्रतिपत्तिर्युक्तेत्यस्य दूषणस्य कार्यत्वेऽपि समानत्वात् कथं गमकता? । यद्येवम्, अनुमानोच्छेदप्रसङ्गः । धूमादिकमपि यथाविधमग्न्यादिसामग्रीभावाभावानुवृत्तिमत्, तथाविधमेव यदि पर्वतोपरि भवेत्, स्यात् ततो वह्न्याद्यवगमः; अथाधूमव्यावृत्तं तथाविधमेव धूमादि, तर्हि कार्यत्वाद्यपि तथाविधं पृथिव्यादिगतं किं नेष्यते? । अथ पृथिव्यादिगतकार्यत्वादिदर्शनात् कर्त्रदर्शिनां तदप्रतिपत्तिः; एवं शिखर्या-

दिगतश्रद्धयाद्यदर्शिना धूमादिभ्योऽपि तदप्रतिपत्तिरस्तु । नचात्र शब्दसामान्यं वस्त्वनुगमो नास्तीति वक्तुं युक्तम् । धूमादानपि शब्दसामान्यस्य वक्तुं शक्यत्वात् । तन्न शाक्यदृष्ट्या कार्यत्वादेरसिद्धता, नापि चार्वाकमीमांसकदृष्ट्या । तेषामपि सस्थानवदप्रत्यय कार्यम्, घटादिवत्पृथिव्यादिस्वावयवसयोगैरारब्धम्, अवश्यतया विश्लेषादिनाशमनुभविष्यति । एव विनाशाद्वा सभाषितात्कार्यत्वानुमान, रचना-स्वभावाद्वा । यथोक्तं भाष्यकृता । येषामप्यनङ्गतोत्पत्तीनां भावानां रूपमुपलभ्यते, तेषां तन्तुव्यतिपङ्गजनितं रूपं दृष्ट्वा तद्व्यतिपङ्गप्रमोचनात्, तद्दिनाशाद्वा विन-द्व्यतीत्यनुमायते । अनेन सस्थानवतोऽनुपलभ्यमानोत्पत्तेः समन्वयसमवायि-कारणविनाशादिनाशमाह, तथा पृथिव्यादेः सस्थानवतोऽदृष्टजन्मनो रूपदर्शनात् नाशसम्भावना भविष्यति, सम्भावित्वाच्च नाशात् कार्यत्वानुमितौ कर्तृप्रतिपत्तिः । यथोक्तं न्यायप्रदि । “तत्त्वदर्शनं प्रत्यक्षतोऽनुमानतो वा” कार्यत्वविनाशित्वयोश्च समव्याप्तिकत्वादेकेनापरस्थानुमानमिष्टम्, “तेन यत्राप्युभौ धर्मौ-” इत्यत्रातो जैमिनीयानां न कार्यत्वादेरसिद्धता । नापि चार्वाकमतेऽसिद्धत्वम्, तेषां रचना-वत्त्वेनावश्यभाविनी कार्यताप्रतिपत्तिरदृष्टोत्पत्तीनामपि क्षित्वादीनाम् । अन्यथा वेदरचनाया अपि कर्तृदर्शनाभावात् कार्यता । यतस्तत्राप्येतावच्छक्यं वक्तुम् । न रचनात्वेन वेदरचनाया कार्यत्वानुमान, कर्तृभावानुविधायिनी तद्दर्शना-ल्लौकिक्येन रचना तत्पूर्विकाऽस्तु, मा भूद्वैदिकी । अथ तयोर्विशेषानुपलम्भाल्लौ-किकीव वैदिक्यपि कर्तृपूर्विका, तर्हि प्रासादादिसस्थानवत् पृथिव्यादिसस्थान-वत्त्वस्यापि तद्रूपताऽस्तु । विशेषानुपलक्षणात् । तन्न हेतोरसिद्धता । मा भूद-सिद्धत्वं तथाऽप्यन्मात्साध्यसिद्धिर्न युक्ता । नहि केवलत्पक्षधर्मत्वाद् व्याप्ति-शून्यात्साध्यावगमः । ननु किं घटादौ कर्तृकर्मकरणपूर्वकत्वेन कार्यत्वादेर्व्या-प्यनङ्गमः ? अस्त्येन घटगते कार्यत्वे प्रतिपत्तिस्तथापि न व्याप्तिः । सा हि सक-लाक्षेपेण गृह्यते, अत्र तु व्याप्तिग्रहणकाल एव केषाञ्चित् कार्याणामकर्तृपूर्वकाणां कार्यत्वदर्शनात् सर्वं कार्यं कर्तृपूर्वकम्, यथा वनेषु वनरपतीनाम् । अथ तत्र न कर्मभावनिक्षयः, किंतु कर्मग्रहणम्, तच्च नियमानेऽपि कर्त्तरि भवतीति कथं साध्या-भावे हेतोर्दर्शनम् । क्व पुनर्विद्यमानकर्तृणां तदप्रतिपत्तिः, यथा घटादीनामनङ्गतो-

त्पत्तीनाम्; युक्ता तत्र कर्तुरप्रतिपत्तिः, उत्पादकालानवगमात्; तत्काले च तस्य तत्र संनिधानम्, अन्यदाऽस्य सन्निधानाभावादग्रहणम्। वनगतेषु च स्थावरेषूपलभ्यमानजन्मसु कर्तृसद्भावे तदवगमोऽवश्यंभावी; यथोपलभ्यमानजन्मनि घटादौ। अत उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्य कर्तुस्तेष्वभावनिश्चयात्, तत्र व्याप्तिग्रहणकाल एव कार्यत्वादेर्हेतोर्दर्शनाच्च कर्तृपूर्वकत्वेन व्याप्तिः। इतश्च दृष्टहान्यदृष्टपरिकल्पनासम्भवात्। दृष्टानां क्षित्यादीनां कारणत्वत्यागोऽदृष्टस्य च कर्तुः कारणत्वकल्पना न युक्तिमती। अथ न क्षित्यादेः कारणत्वनिराकरणम्, कर्तृकल्पनायामपि तत्सद्भावेऽपि तस्यापरकारणत्वकृतेः। तदसत्। यतो यद्यस्यान्वयव्यतिरेकानुविधायि तत्तस्य कारणमितरकार्यम्, क्षित्यादीनां त्वन्वयव्यतिरेकावनुविधत्ते तत्राकृष्टजातं वनस्पत्यादिनापरस्य; कथमतो व्यतिरिक्तकारणं भवेत्?। एवमपि कारणत्वकल्पनायां दोष उक्तः, 'चैत्रस्य व्रणरोहणे' इत्यादिना। तस्मात्पक्षधर्मत्वेऽपि व्याप्त्यभावादगमकत्वं हेतोः। अथ तेषां पक्षेऽन्तर्भावाच्च तैर्व्यभिचारः। तदसत्। तात्त्विकं विपक्षत्वं कथमिच्छाकल्पितेन पक्षत्वेनापोद्येत?। व्याप्तौ सिद्धायां साध्यतदभावयोरग्रहणे वादीच्छापरिकल्पितं पक्षत्वं कथ्यते। सपक्षविपक्षयोर्हेतोः सदसत्त्वनिश्चयाद्याप्तिसिद्धिः। एवमपि साध्याभावे दृष्टस्य हेतोर्व्याप्तिग्रहणकाले, व्यभिचाराशङ्कायां निश्चये वा व्यभिचारविषयस्य पक्षेऽन्तर्भावेन गमकत्वकल्पने न कश्चिद्धेतुर्व्यभिचारी भवेत्। तस्मान्नेश्वरसिद्धौ कश्चित् हेतुरव्यभिचार्यस्ति। अत्राहुः। नाकृष्टजातैः स्थावरादिभिर्व्यभिचारो, व्याप्त्यभावो वा। साध्याभावे वर्तमानो हेतुर्व्यभिचारी उच्यते; तेषु तु कर्त्रग्रहणम्; न सकर्तृकत्वाभावनिश्चयः। ननुक्तम्, उपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वे कर्तुरभावनिश्चयस्तत्र युक्तः। नैतद्युक्तम्। उपलब्धिलक्षणप्राप्ततायाः कर्तुस्तेष्वनभ्युपगमात्। यत्तुक्तम्। क्षित्याद्यन्वयव्यतिरेकानुविधानदर्शनात्तेषां तद्व्यतिरिक्तस्य कारणत्वकल्पनेऽतिप्रसङ्गदोष इति। एतस्यां कल्पनायां धर्मधर्मयोरपि न कारणता भवेत्। नच तयोरकारणतैव। तयोः कारणत्वप्रसाधनात्। नहि किञ्चिज्जगत्यस्ति यत्कस्यचिन्न सुखसाधनं, दुःखसाधनं वा। नच तत्साधनस्यादृष्टनिरपेक्षस्योत्पत्तिः। इयांस्तु विशेषः। शरीरादेः प्रतिनियतादृष्टाक्षितत्वं प्रायेण, सर्वोपभोग्यानां तु साधारणादृष्टाक्षितत्वम्। एतत्सर्ववादिभिरभ्यु-

पगमादप्रत्याख्येयम्, युक्तिश्च प्रदर्शितैव । चार्वाकैरप्येतदभ्युपगन्तव्यम् । तान् प्रति पूर्वमेतत्सिद्धौ प्रमाणस्योक्तत्वात् । प्रमाणसिद्ध तु न कस्यचिन्न सिद्धम् । अथादृष्टस्य कार्येणान्वयव्यतिरेकाननुविधानेऽपि नाकारणता, न तर्हि वक्तव्यं भूम्यादिव्यतिरेकेण स्थावरादिना कार्येणेश्वरस्यान्वयव्यतिरेकाननुविधानादकारणत्वम् । अथ जगद्वैचित्र्यमदृष्टस्य कारणत्व विना नोपपद्यते इति तत् कल्प्यते । सर्वानुत्पत्तिमतः प्रति, भूम्यादे साधारणत्वादतोऽदृष्टाख्याविचित्रकारणकृत कार्यवैचित्र्यम् । एवमदृष्टस्य कारणत्वकल्पनायामीश्वरस्यापि कारणत्वप्रतिक्षेपो न युक्तः । यथा कारणगत वैचित्र्य विना कार्यगतं वैचित्र्य नोपपद्यते इति तत् परिकल्प्यते, तथा चेतनं कर्त्तारं विना कार्यस्वरूपानुपपत्तिरिति किमिति तस्य नान्युपगमः ? । नचाकृष्टजातेषु स्थावरादिषु तस्याग्रहणेन प्रतिक्षेपः । अनुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वाददृष्टप्रत् । नच सर्वा कारणसामान्युपलब्धिलक्षणप्राप्ता । अत एव दृश्यमानेष्वपि कारणेषु कारणत्वमप्रत्यक्षम् । कार्येणैव तस्योपलम्भात् । सहकारिसत्त्वाद्दृश्यमानस्य कारणता केपाञ्चित् सहकारिणा दृश्यत्वेऽप्यदृष्टादे सहकारिणः कार्येणैव प्रतिपत्तिः, एवमीश्वरस्य कारणत्वेऽपि न तत्स्वरूपग्रहणं प्रत्यक्षेणेति स्थितम् । ततोऽनुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वात् कर्तुरूपलभ्यमानजन्मसु स्थावरेषु हेतोर्वृत्तिदर्शनात् व्याप्त्यभावः, यतो निश्चितविपक्षवृत्तिहेतुर्व्यभिचारी । ननु निश्चितविपक्षवृत्तिर्यथा व्यभिचारी, तथा सन्दिग्धव्यतिरेकोऽपि । उक्तेषु स्थावरेषु कर्त्तृग्रहणं किं कर्त्तृभावात्, आहोस्विद् निश्चयमानत्वेऽपि तस्याग्रहणमनुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वेन । एव सन्दिग्धव्यतिरेकत्वेन कश्चिद्धेतुर्गमकः । धूमादेरपि सकलव्यक्त्याक्षेपेण व्याप्त्युपलम्भकाले, न सर्वा वह्निव्यक्तयो दृश्या, तासु वाऽदृश्यासु धूमव्यक्तीनां दृश्यत्वे सन्दिग्धव्यतिरेकादाहोस्विद् न निवर्त्तते । यत्र वह्नेरदर्शने धूमदर्शनं, तत्र किं वह्नेरदर्शनमभावात्, आहोस्विद् अनुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वादिति न निश्चयः । अतो धूमोऽपि सन्दिग्धव्यतिरेकत्वात् गमकः । अथ धूमः कार्यं हुतमुजः, तस्य तदभावे स्वरूपानुपपत्तिः, अदृष्टत्वेऽप्यनलस्य सन्नावकल्पना । ननु तत्कार्यमत्रोपलभ्यमानं किमिति कारणमन्तरेण कल्प्यते । अथ दृष्टशक्तेः कारणस्य कल्पनाऽस्तु, मा भृद् बुद्धिमत् । वह्न्यादेर्धूमादीन् प्रति कथं दृष्टशक्तिता ? । प्रत्यक्षानुपलम्भाम्यामिति चेत् । बुद्धिमतोऽपि ताभ्या



कारणत्वकृतौ बह्व्यादिभिस्तुल्यता । यथा बह्व्यादिसामान्या धूमादिर्जन्यमानो दृष्टः, स तामन्तरेण कदाचिदपि न भवति । स्वरूपहानिप्रसङ्गात् । तद्वत्सर्व-  
मुत्पत्तिमत् कर्तृकर्मकरणपूर्वकं दृष्टं; तस्य सकृदपि तथादर्शनात्तज्जन्यतास्वभावः ।  
तस्यैवंस्वभावनिश्रितावन्यतमाभावेऽपि कथं भावः ? । किंच । अनुपलभ्यमान-  
कर्तृकेषु स्थावरेषु कर्तुरनुपलम्भः, शरीराद्यभावात् । नत्वसत्त्वात् । यत्र शरीरस्य  
कर्तृता तत्र कुलालादेः प्रत्यक्षेणैवोपलम्भः; अत्र तु चैतन्यमात्रेणोपादानाद्यधि-  
ष्ठानात् कथं प्रत्यक्षव्यापृतिः ? । नाप्येतद्वक्तव्यम्, शरीराद्यभावात् । तर्हि कर्तृताऽपि  
न युक्ता । कार्यस्य शरीरेण सह व्यभिचारदर्शनात् । यथा स्वशरीरस्य प्रवृत्ति-  
निवृत्ती सर्वश्चेतनः करोति; ते च कार्यभूते । न च शरीरान्तरेण शरीरप्रवृत्ति-  
निवृत्तिलक्षणं कार्यं चेतनः करोति, तेन तस्य व्यभिचारः । अथ शरीर एव दृष्ट-  
त्वात् करोतु नान्यत्र । तन्न । यतः कार्यं शरीरेण विना करोतीति नः साध्यम्,  
तत् स्वशरीरगतमन्यशरीरगतं वेति नानेन किञ्चित् । एतेनैतदपि पराकृतम्,  
यदाहुरेके—

“अचेतनः कथं भावस्तादिच्छामनुवर्त्तते” ।

अचेतनस्य शरीरादेरात्मेच्छानुवर्त्तित्वदर्शनात् । नचाचेतनस्य तदि-  
च्छाननुवर्त्तिनोऽपि प्रयत्नप्रेर्यत्वपरिहार इति वक्तव्यम् । यत ईश्वरस्यापि  
प्रयत्नसद्भावे, न काचित् क्षतिः । नच शरीराभावात् कथं प्रयत्न इति  
वक्तुं युक्तम् । शरीरान्तराभावेऽपि शरीरस्य प्रयत्नप्रेर्यत्वदर्शनात्, तत्कर्तुः  
शरीराभावादकृष्टोत्पत्तिषु स्थावरेष्वग्रहणम्, न तत्रादर्शनेन हेतोर्व्यभिचारः ।  
येऽपि प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनं कार्यकारणभावमाहुः, तेषामपि कस्यचित्कार्य-  
कारणभावस्य तत्साधनत्वे यथेन्द्रियाणाम्, अदृष्टस्य च तौ विना कारणत्व-  
सिद्धिः, तथेश्वरस्यापि । अतो न व्याप्यभावः । अत एव न सत्प्रतिपक्षताऽपि ।  
नैकस्मिन् साध्यान्विते हेतौ स्थिते द्वितीयस्य तथाविधस्य तत्रावकाशः । वस्तुनो  
द्वैरूप्यासंभवात् । नापि बाधः । अबुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वस्य प्रमाणेनाग्रह-  
णात् । साध्याभावे हेतोरभावः स्वसाध्यव्याप्तत्वादेव सिद्धः । नापि धर्म्य-  
सिद्धता । कार्यकारणसङ्घातस्य, पृथिव्यादेर्भूतग्रामस्य च प्रमाणेन सिद्धत्वात् ।

तदाश्रयत्वेन हेतोर्यथा प्रमाणेनोपलम्बस्तथा पूर्वं प्रदर्शितम् । अतोऽस्मादी-  
 श्वरावगमे न तत्सिद्धौ प्रमाणाभाव । नापि हेतोर्विशेषविरुद्धता । तद्विरुद्धत्वे  
 हेतोर्विशेषणेऽभ्युपगम्यमाने न कश्चिद्धेतुरविरुद्धो भवेत् । प्रसिद्धानुमानेऽपि विशे-  
 पविरुद्धादीनां सुलभत्वात् । यथाऽयं धूमो दहनं साधयति तथैतद्देशावच्छिन्न-  
 बह्व्यभासमपि साधयति । नहि पूर्वधूमस्यैतद्देशावच्छिन्नेन वह्निना व्याप्तिः । एव  
 कालाद्यच्छेदेन हेतोर्विरुद्धता वक्तव्या । अयं देशकालादीन् विहाय वह्निमात्रेण  
 हेतोर्व्याप्तिर्न विरुद्धता, तर्हि तद्वत्कार्यमात्रस्य बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वेन व्याप्ते  
 यद्यपि दृष्टान्तेऽनीश्वरोऽसर्वज्ञं कृत्रिमज्ञानसम्बन्धीं सशरीरं क्षित्याद्युपविष्टं कर्त्ता,  
 तथापि पूर्वोक्तविशेषणानां धर्मिप्रतिशेषरूपाणां व्यभिचारात्तद्विपर्ययसाध्यत्वेऽपि  
 न विरुद्धता । विरुद्धो हि हेतुः साध्यविपर्ययकारित्वाद्भवति । नचैतेषां साध्यता ।  
 बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वमात्रस्यास्माद्धेतोः साध्यत्वेनेष्टत्वात् । यथा च विशेषविरुद्धा-  
 दीनामदूषणत्वं तथा “सिद्धान्तमभ्युपेत्य तद्विरोधी विरुद्धः ” इत्यत्र सूत्रे निर्णीतम् ।  
 इतश्चैतददूषणम् । पूर्वस्माद्धेतोः स्वसाध्यसिद्धाबुत्तरेण पूर्वसिद्धस्यैव साध्यस्य किं  
 विशेषं साध्यते, उत पूर्वहेतोः स्वसाध्यसिद्धिप्रतिबन्धं क्रियते । न तात्पूर्वो  
 विकल्पः । यदि नाम तत्रापरेण हेतुना विशेषाधानं कृतं, किं तावता पूर्वस्य हेतोः  
 साध्यसिद्धिविघातः । यथा कृतकत्वेन शब्दस्यानित्यत्वसिद्धौ, हेत्वन्तरेण गुणत्व-  
 सिद्धापि न पूर्वस्य क्षतिः, तद्वदत्रापि । अद्योचरो विकल्पः । तथापि स्वसाध्यसिद्धि-  
 प्रतिबन्धो व्याप्यभावात्प्रदर्शनेन क्रियते, व्याप्यभावश्च हेतुरूपाणामन्यतमाभावेन ।  
 न च धर्मिप्रतिशेषविपर्ययोद्भावनेन कस्याचिदपि रूपस्याभावः कथ्यते, न च हेतु-  
 रूपामात्रसिद्धावगमकत्वम् । तत्र विशेषविरुद्धता । विशेषास्तु धर्मिणः स्वरूप-  
 सिद्धाबुत्तरकालं प्रमाणान्तरप्रतिपाद्या, न तु पूर्वहेतुपलादभ्युपगम्यन्ते । तत्र  
 प्रमाणान्तरमागमः, पूर्वहेतोर्हेत्वन्तरं च । तच्चान्वयव्यतिरेकिपूर्वककेवलव्यतिरे-  
 किमज्ञम् । यथा गन्धाद्युपलब्ध्या तत्साधनकरणमात्रप्रसिद्धौ प्रसक्तप्रतिषेधे करण-  
 विशेषमिद्धिः केवलव्यतिरेकिनिमित्ता, तथेहापि कार्यत्वात् बुद्धिमत्कारणमात्र-  
 प्रसिद्धौ प्रसक्तप्रतिषेधात् कारणविशेषसिद्धिः केवलव्यतिरेकिनिमित्ता । तथाहि ।  
 कार्यत्वाद् बुद्धिमत्कारणमात्रसिद्धौ प्रसक्तानां कृत्रिमज्ञानशरीरसंज्ञत्वादीनां

धर्माणां प्रमाणान्तरेण बाधोपपत्तौ विशिष्टबुद्धिमत्कारणसिद्धिर्व्यतिरेकिबला-  
दिति केचित् । अन्ये मन्यन्ते—यत्रान्वयव्यतिरेकिणो हेतोर्न विशेषसिद्धिः,  
तत्र तत्पूर्वकात् केवलव्यतिरेकिणो विशेषसिद्धिर्भवतु; यथा घ्राणादिषु । अत्र तु  
पूर्वस्माद्धेतोर्विशेषसिद्धौ न हेत्वन्तरपरिकल्पना । यथा धूमस्य वह्निनाऽन्वयव्यतिरे-  
कसिद्धावत्र देशे वह्निरिति पक्षधर्मत्वबलात्प्रतिपत्तिः, नान्वयाद् व्यतिरेकाद्वा । तयो-  
र्ह्येतदेशावच्छिन्नेन वह्निनाऽसंभवाद्यद्यपि व्याप्तिकाले सकलाक्षेपेण तद्देशस्याप्या-  
क्षेपः, अन्यथाऽत्र व्याप्तेरसंभवात्; तथापि व्याप्तिग्रहणवेलायां सामान्यरूपतया  
तदाक्षेपः, न विशेषरूपेणेति विशेषावगमो नान्वयव्यतिरेकनिमित्तः, अपि तु पक्षध-  
र्मत्वकृतः । अत एव प्रत्युत्पन्नकारणजन्यां स्मृतिमनुमानमाहुः । प्रत्युत्पन्नं च कारणं  
पक्षधर्मत्वमेव । तथा कार्यत्वादेर्बुद्धिमत्कारणमात्रेण व्याप्तिसिद्धावपि कारणविशे-  
षप्रतिपत्तिः पक्षधर्मत्वसामर्थ्यात् । य इत्थंभूतस्य पृथिव्यादेः कर्त्ता, नियमेनासा-  
वकृत्रिमज्ञानसंबन्धी शरीररहितः सर्वज्ञ एक इति । एवं यदा पक्षधर्मत्वबलाद्दि-  
शेषसिद्धिः, तदा न विशेषविरुद्धादीनामवकाशः । अन्वयसामर्थ्यादपि विशेषसिद्धि-  
मन्ये मन्यन्ते । यथा धूममात्रस्य वह्निमात्रेण व्याप्तिः, एवं धूमविशेषस्य वह्निविशे-  
षेण इति धूमविशेषप्रतिपत्तौ न वह्निमात्रेणान्वयानुस्मृतिः; किन्तु वह्निविशेषे-  
णैवंविशिष्टकार्यत्वदर्शान्न कारणमात्रानुस्मृतिः, किन्तु तथाविधकार्यविशेषजनक-  
कारणविशेषानुस्मृतिः । तदनुस्मृतावत्रान्वयसामर्थ्यादेव कारणविशेषप्रतिपत्तिरिति  
न विशेषविरुद्धावकाशः । एतेषां पक्षाणां युक्तायुक्तत्वं सूरयो विचारयिष्यन्तीति  
नास्माकमत्र निर्बन्धः; सर्वथा विशेषविरुद्धस्यादूषणत्वमस्माभिः प्रतिपाद्यते, तद्वि-  
रुद्धलक्षणपर्यालोचनया प्रसक्तानां च विशेषाणां प्रमाणान्तरबाधया, अन्वयव्य-  
तिरेकिमूलकेवलव्यतिरेकिबलाद्वा, पक्षधर्मत्वसामर्थ्येन वा, कार्यविशेषस्य कारण-  
विशेषान्वितत्वेन वा; नात्र प्रयत्यते । सर्वथा प्रस्तुतहेतौ न व्याप्यसिद्धिः । प्रसक्तानां  
विशेषाणां प्रमाणान्तरबाधया विशेषविरुद्धताऽनवकाश इत्युक्तम्; तत्र कतमस्य  
प्रसक्तस्य विशेषस्य केन प्रमाणेन निराकृतिः ? । शरीरसंबन्धस्य तावद्व्याप्यभावेन;  
शरीरान्तररहितस्याप्यात्मनः स्वशरीरधारणप्रेरणक्रियासु यथा । अथात्मनः प्रयत्न-  
वत्त्वाद् धारणादिक्रियासु शरीराद्याधारासु कर्तृत्वं युक्तम्, नेश्वरस्य; तद्दूरहितत्वात् ।

तथाच भयतां मुख्य कर्तृलक्षण “ज्ञानचिकीर्षाप्रयत्नाना समवाय कर्तृता” इति । केनेश्वरस्य तद्द्रहितत्वात् प्रयत्नप्रतिषेध कृत ? । आत्ममन सयोगजन्यत्वात् प्रयत्नस्येश्वरस्य तदसम्भवात्कारणाभावात् तन्निषेध । बुद्धिस्तर्हीश्वरे कथम् ? , तस्या अपि मन सयोगजन्यतैव । साऽपि मा भूत्का न क्षति ? । ननु तदसत्तैव, न त्वन्या काचित् । साऽपि भवतु, तदभावे कस्य विशेष शरीरादिसयोगलक्षण साध्यते । अत एवान्यैरुक्तम्, नातीन्द्रियार्थप्रतिषेधो विशेषस्य कस्यचित्साधनेन, निराकरणेन वा कार्य , तदभावे विशेषसाधनस्य तन्निराकरणहेतोर्वाऽऽश्रयासिद्धत्वात्, किन्त्व-तीन्द्रियमर्थमभ्युपगच्छतात्सिद्धौ प्रमाण प्रष्टव्य । स चेत्तत्सिद्धौ प्रयोजक हेतु दर्शयति, ओमिति कृत्वाऽसौ प्रतिपत्तव्य । अथ न दर्शयति प्रमाणाभावादेवासौ नास्ति, न तु निशेपाभावात् । तस्माद् ज्ञानचिकीर्षाप्रयत्नाना समवायोऽस्तीश्वरे । ते तु ज्ञानादयोऽस्मदादिज्ञानादिभ्यो विलक्षणा । वैलक्षण्य च नित्यत्वादिधर्मयोगात् । तन्नेश्वरशरीरस्य कर्तृविशेषस्य व्याप्यभावात् सिद्धि । नाप्यसर्वज्ञत्व विशेष कुला-लादिषु दृष्टस्तत्र साध्यते । तत्सिद्धावपि विशेषप्रतिषेधस्य व्याप्यभाव एव । न ह्यसर्व-विदा कर्ता कुलालादिना किञ्चित्कार्यं क्रियते । ननु कुलालादे सर्ववित्त्वे नेदानीं कश्चिदसर्ववित् । एवमेव, यद्य करोति स तस्योपादानादिकारणकलाप, प्रयोजन च जानाति । अन्यथा तत्क्रियाऽयोगात् । सर्वज्ञत्व च प्रकृतकार्यतन्निमित्तापेक्षम् । अत कुलालादिर्यथा कर्ता स्वकार्यस्य सर्व जानात्युपादानादि, एवमीश्वरोऽपि सर्वकर्ता सर्वस्य कारणप्रयोजन निरादविषयस्य सर्वस्योपादानकारणादि च कर्तृत्वादेव जानाति, अतः कथमसावसर्ववित् ? । अन्ये ब्राह्म । क्षेत्रज्ञाना नियतार्थविषयग्रहण सर्वविदधिष्ठितानाम्, यथा प्रतिनियतशब्दादिविषयग्राहकाणामिन्द्रियाणामनियत-विषयसर्वविदधिष्ठिताना जीवच्छरीरे, तथाचेन्द्रियवृत्त्युच्छेदलक्षण केचिन्-मरणमाहुश्चेतनानधिष्ठितानाम् । अस्ति च क्षेत्रज्ञाना प्रतिनियतविषयग्रहण, तेना-प्यनियतविषयसर्वविदधिष्ठितेन भाव्यम् । योऽसौ क्षेत्रज्ञाधिष्ठायकोऽनियतविषय, स सर्वविदीश्वर । नन्वेव तस्यैव सकलक्षेत्रेष्वधिष्ठायकत्वात् किमन्तर्गडुरथानीयै

१ नैयायिक समापत्ते-प्रागुक्तप्रकारेण बुद्ध्यादेर्निषेध तस्येश्वरत्वासत्तैव क्षतिर्नान्या काचित् ।  
५२ पुन प्राह-साऽपि भवत्विति ।

क्षेत्रज्ञैः कृत्यम्?, न किञ्चित्प्रमाणसिद्धतां मुक्त्वा । नल्लेखमनिष्टा । यथेन्द्रियाधिष्ठा-  
यकः क्षेत्रज्ञस्तदधिष्ठायकश्चेश्वरः, एवमन्योऽपि तदधिष्ठायकोऽस्तु । भवत्वनिष्टा,  
यदि तत्साधकं प्रमाणं किञ्चिदस्ति, नत्वनिष्टासाधकं किञ्चित्प्रमाणमुत्पश्यामः ।  
तावत् एवानुमानसिद्धत्वात् । आगमोऽप्यस्मिन् वस्तुनि विद्यते ।

तथा च भगवान् व्यासः—

“द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च ।

क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥१॥

उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।

यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः” ॥२॥ इति ।

तथा श्रुतिश्च तत्प्रतिपादिका उपलभ्यते । “विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतो मुखो  
विश्वतो बाहुर्लुत विश्वतस्पात् । सं बाहुभ्यां धर्मति सं पतत्रैर्धावाभूर्मी जुनयन् देव एकं  
आस्ते” इत्यादि । नच स्वरूपप्रतिपादकानामप्रामाण्यम् । प्रमाणजनकत्वस्य  
सद्भावात् । तथाहि । प्रमाणजनकत्वेन प्रमाणस्य प्रामाण्यं, न प्रवृत्तिजनक-  
त्वेन; तच्चेहास्त्येव । प्रवृत्तिनिवृत्ती तु पुरुषस्य सुखदुःखसाधनत्वाध्यवसाये  
समर्थस्यार्थित्वाद्भवत इति । अथ विधावङ्गत्वादमीषां प्रामाण्यं, न स्वरूपार्थ-  
त्वादिति चेत् । तदसत् । स्वार्थप्रतिपादकत्वेन विध्यङ्गत्वात् । तथाहि । स्तुतेः  
स्वार्थप्रतिपादकत्वेन प्रवर्त्तकत्वम्, निन्दायास्तु निवर्त्तकत्वमिति । अन्यथा हि तदर्था-  
परिज्ञाने विहितप्रतिषिद्धेष्वविशेषेण प्रवृत्तिर्निवृत्तिर्वा स्यात् । तथा विधिवाक्यस्यापि  
स्वार्थप्रतिपादनद्वारेणैव पुरुषप्रेरकत्वं दृष्टम्, एवं स्वरूपपरेष्वपि वाक्येषु स्यात् । वा-  
क्यस्वरूपताया अविशेषात्, विशेषहेतोश्चाभावादिति । तथा स्वरूपार्थानामप्रामाण्ये;  
मेध्या आपो दर्भाः पवित्रम्, अमेध्यमशुचीत्येवंस्वरूपापरिज्ञाने, विध्यङ्गतायामप्य-  
विशेषेण प्रवृत्तिनिवृत्तिप्रसङ्गः । नचैतदस्ति, मेध्येष्वेव प्रवर्त्तते, अमेध्येषु च निवर्त्तत  
इत्युपलम्भात् । तदेवं स्वरूपार्थेभ्यो वाक्येभ्योऽर्थस्वरूपावबोधे सति इष्टे प्रवृत्तिदर्श-  
नात्, अनिष्टे च निवृत्तेरिति ज्ञायते-स्वरूपार्थानां प्रमाजनकत्वेन प्रवृत्तौ, निवृत्तौ वा  
विधिसहकारित्वमिति । अपरिज्ञानात्तु प्रवृत्तावतिप्रसङ्गः । अथ स्वरूपार्थानां प्रामाण्ये  
प्रावाणोः प्लवन्त इत्येवमादीनामपि यथार्थता स्यात् । न । मुख्ये बाधकोपपत्तेः । यत्र हि

मुख्ये बाधक प्रमाणमास्ति तत्रोपचारकल्पना, तदभावे तु प्रामाण्यमेव । नचेश्वरसद्भावप्रतिपादनेषु किञ्चिदस्ति बाधकमिति स्वरूपे प्रामाण्यमभ्युपगन्तव्यमित्यागमादपि सिद्धप्रामाण्यात्तदवगम । ईश्वरस्य च सत्तामात्रेण स्वविषयग्रहणप्रवृत्ताना क्षेत्रज्ञानामधिष्ठायकता । यथा स्फटिकादीनामुपधानाकारग्रहणप्रवृत्ताना सवितृप्रकाश । यथा तेषा साग्नित्र प्रकाश प्रिना नोपधानाकारग्रहणसामर्थ्यं, तथेश्वरविना क्षेत्रविदा न स्वविषयग्रहणसामर्थ्यमिति अस्ति भगवानीश्वर सर्ववित् । इतश्चासौ सर्ववित् । ज्ञानस्य सन्निहितसदर्थप्रकाशकत्व नाम स्वभावात् । तस्यान्यथाभाव कुतश्चिदोपसद्भावात् । एतत्तावद्रूप चक्षुराद्याश्रयाणा ज्ञानानाम् । यत्पुनश्चक्षुरनाश्रित नच रागादिमत्त्वावृत्तम्, तस्य विषयप्रकाशनस्वभावस्य विषयेषु किमिति प्रकाशनसामर्थ्यविधात् ?, यथा दीपादेरपवरकान्तर्गतस्य । ननु रागादेरावरणस्य कथं तत्राभावात्त्वगत ? । तत्प्रतिपादकप्रमाणाभावात् । प्रमाणस्याभावे सशयोऽस्तु रागादीनाम्, नत्वभाव । विपर्यासकारणा रागादय, एषा कारणाभावे कथं तत्र भाव ?, विपर्यासश्चाधर्मनिमित्त । नच भगवत्यधर्म । तत्सद्भावे वा इत्यविधस्यास्मदादिभिश्चिन्तयितुमशक्यस्य कार्यस्य कथं तस्मादुत्पाद ? । अनेकादृष्टकल्पनाप्रसङ्गात् । किञ्च । रागादय इष्टानिष्टसाधनेषु विषयेषूपजायमाना दृष्टा । नच भगवत कश्चिद्विष्टानिष्टसाधनो विषय । अत्रासकामत्वात् । या तु प्रवृत्ति शरीरादिसर्गो साकैश्चित् क्रीडार्थमुक्ता । सा चावाप्तप्रयोजनानामेव भवति, नत्वन्येषाम् । अतो यदुक्तं वार्तिककृता-“क्रीडा हि रतिमपिन्दता, न च रत्यर्था भगवान्, दुःखामावात्” । तत्प्रतिक्षिप्तम् । न हि दुःखिता क्रीडासु प्रवर्त्तन्ते, तस्मात् क्रीडार्था प्रवृत्ति । अन्ये मन्यन्ते-कारुण्याद्भगवत प्रवृत्ति । नन्वेव केवल सुखरूप प्राणिसर्गोऽस्तु । नैवम् । निरपेक्षस्य वर्तुल्येऽयं दोष, सापेक्षत्वे तु कश्चिदेक रूप सर्ग ? । यस्य यथाविध कर्माशय पुण्यरूपोऽपुण्यरूपो वा तस्य तथाविधफलोपभोगाय तत्साधनान् शरीरादींस्तथाविधास्तत्सापेक्षं सृजतीति । नचेश्वरत्वव्याघात सापेक्षत्वेऽपि, यथा सवितृप्रकाशस्य स्फटिकाद्यपेक्षस्य, यथा वा करणाधिष्ठायकस्य क्षेत्रज्ञस्य सापेक्षत्वेऽपि तेषु तन्मेश्वरताविधात् इति केचित् । अन्ये मन्यन्ते-यथा प्रभु सेनामेदानुरोधेन फलभेदप्रदो नाप्रभु, तथेश्वरोऽपि कर्माशयापेक्ष फल जन-

यतीत्यनीश्वर इति न युज्यते वक्तुम् । भाष्यकारः कारुण्यप्रेरितस्य प्रवृत्तिमाह । तन्नि-  
मिन्तायामपि प्रवृत्तौ न वार्त्तिककारीयं दूषणं संसृजेत् शुभमेवैकमनुकम्पा-  
प्रयोजित इत्येवमादि । यतः कर्माशयानां कुशलाकुशलरूपाणां फलोपभोगं विना  
न क्षय इति भगवानवगच्छंस्तदुपभोगाय प्राणिसर्गं करोति । उपभोगः कर्मफल-  
स्य शरीरादिकृतः ; कस्यचित्त्वशुभस्य कर्मणः प्रायश्चित्तात् प्रक्षयः । तत्रापि स्वल्पे-  
न दुःखोपभोगेन दीर्घकालदुःखप्रदं कर्म क्षीयते, न तु फलमदत्त्वा कर्मक्षयः ।  
येषामपि मतं सम्यग्ज्ञानाद् विपर्यासनिवृत्तौ, तज्जन्यक्लेशक्षये, कर्माशयानां सद्भा-  
वेऽपि सहकार्यभावाच्च शरीराद्याक्षेपकता; तत्रापि कुशलं कर्म, समाधिं वाऽन्तरेण  
न तत्त्वज्ञानोत्पत्तिः; तयोस्तु संचये प्रवृत्तस्य यमनियमानुष्ठानेऽनेकविधदुःखो-  
त्पत्तिः; अतः कथं केवलसुखिरूपः प्राणिसर्गः ? । नारकतिर्यगादिसर्गोऽपि अकृतप्रा-  
यश्चित्तानां तत्रत्यदुःखानुभवे पुनर्विशिष्टस्थानावाप्तावभ्युदयहेतुरिति सिद्धं दुःखि-  
प्राणिसृष्टावपि करुणया प्रवर्त्तनम् । तन्नासर्वज्ञत्वं विशेषः । नापि कृत्रिमज्ञानसंब-  
न्धित्वम् । तज्ज्ञानस्य प्रत्यर्थनियमाभावात् । यज्ज्ञानमानित्यं तच्छरीरादिसापेक्षं  
प्रत्यर्थनियतं तत्, ज्ञानस्य तु शरीराद्यभावे कुतः प्रत्यर्थनियतता ? । भवतु तज्ज्ञानं  
प्रतिनियतविषयम्; न तस्य प्रतिनियतविषयत्वेऽस्माकं पक्षक्षतिः । कथं न क्षतिः ? ।  
तस्य तथाविधत्वे युगपत् स्थावरानुत्पादप्रसङ्गः । तदनुत्पादे च कर्तृत्वासिद्धिः ।  
तदसिद्धौ कस्य कृत्रिमज्ञानसंबन्धिताविशेषः । अथ युगपत्कार्यान्यथानुपपत्त्या  
प्रत्यर्थनियतामनेकां बुद्धिमीश्वरे प्रतिपद्येत; तत्रापि सन्तानेन वा तथाभूता  
बुद्ध्यः, युगपद्वा भवेयुः । प्राच्ये विकल्पे, पुनरपि युगपत्कार्यानुत्पादप्रसङ्गः । युग-  
पदुत्पत्तौ वा बुद्धीनां शरीरादियोगस्तस्यैषितव्यः; स च पूर्वं प्रतिक्षितः । अथ कार्य-  
स्य बहुत्वमहत्त्वाम्यां बहवो बुद्धिमन्तः कर्त्तारो भवन्तु, नत्वेकः सर्वज्ञः सर्वश-  
क्तियुक्तः । नन्वेतस्मिन्नपि पक्षे ईश्वरानेकत्वप्रसङ्गः । भवतु, को दोषः ? । व्याहत-  
कामानां स्वतन्त्राणामेकस्मिन्नर्थेऽप्रवृत्तिः । अथ तन्मध्येऽन्येषामेकायत्तता तदा  
स एवेश्वरः, अन्ये पुनस्तदधीना अनीश्वराः । अथ स्थपत्यादीनां महाप्रासादादि-  
करणे यथैकमत्यं, तद्वदत्रापि । नैतदेवम् । तत्र कस्यचिदाभिप्रायेण नियमितानामै-  
कमत्यम्; नत्वत्र बहूनां नियामकः कश्चिदस्ति । सद्भावे वा स एवेश्वरः । एवं यस्य

यस्य विशेषस्य साधनाय वा, निराकृतये वा प्रमाणमुच्यते, तस्य तस्य पूर्वोक्तेन न्यायेन निराकरण कर्त्तव्यम् । तन्न विशेषविरुद्धता ईश्वरसाधकस्य । प्रसङ्गविपर्ययोरप्यनुत्पत्ति । प्रसङ्गस्य व्याप्त्यभावात्, तन्मूलत्वात् तद्विपर्ययस्य, तथेष्टप्रिघातकृतश्च । यच्च नित्यत्वादकर्तृकत्वमुच्यते शाक्यै, तदपि क्षणभङ्गमङ्गे प्रतिक्षिप्तम् । यदपि व्यापारं विना न कर्तृत्वम्, तदपि ज्ञानचिकीर्षाप्रयत्नलक्षणस्य व्यापारस्योक्तत्वान्निराकृतम् । वार्त्तिककारेणापर प्रमाणद्वयमुपन्यस्त तत्सिद्धये-महाभूतादिव्यक्त चेतनाधिष्ठित प्राणिना सुखदुःखनिमित्त, रूपादिमत्त्वात् तुर्यादिमत्, तथा पृथिव्यादीनि महाभूतानि बुद्धिमत्कारणाधिष्ठितानि स्वाप्तु धारणाद्यासु क्रियासु प्रवर्त्तन्ते, अनित्यत्वाद्, वास्यादिवदिति । अविद्धकर्णस्तु तत्सिद्धये इदं प्रमाणद्वयमाह-द्वीन्द्रियग्राह्याग्राह्य विमत्यधिकरणभावापन्न बुद्धिमत्कारणपूर्वकम्, स्वारम्भकावयवसन्निवेशविशिष्टत्वात्, घटादिवद्, वैधर्म्येण परमाणव इति । तत्र द्वाभ्या दर्शनस्पर्शनेन्द्रियाभ्या ग्राह्य महदनेकद्रव्यरत्त्वरूपाद्युपलब्धिकारणोपेत, पृथिव्युदकज्वलनसञ्चक त्रिविध द्रव्य द्वीन्द्रियग्राह्यम् । अग्राह्य वाय्वादि, यस्मान्महत्त्वमनेकद्रव्यरत्त्वरूपसमवायादिश्रोपलब्धिकारणमिष्यते, तच्च वाय्वादौ नास्ति । यथोक्तम्-“महत्त्वनेकद्रव्यरत्त्वाद् रूपाच्चोपलब्धिः”, “-रूपसस्काराभावाद्वा वाय्वनुपलब्धिः” । रूपसस्कारो रूपसमवाय । इद्यणुकादीना त्वनुपलब्धिरमहत्त्वादिति । अन्ये तु त्रायोरपि स्पर्शनेन्द्रियप्रत्यक्षग्राह्यत्वमिच्छन्ति । द्वीन्द्रियग्राह्यत्वापेक्षया तु रूपसमवायाभावादनुपलब्धिरित्युक्तम्, तत्र सामान्येन द्वीन्द्रियग्राह्याग्राह्यस्य बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वसाधने सिद्धसाध्यतादोषो घटादिषु उभयसिद्धे विवादाभावात्, अभ्युपेतग्राहा चाण्वाकाशादीना तथाऽनभ्युपगमात्, तेषा च नित्यत्वात् प्रत्यक्षादिग्राहा, अतस्तदर्थं विमत्यधिकरणभावापन्नग्रहणम् । त्रिविधा मतिरिति प्रतिपत्तिरिति यावत्, तस्याऽधिकरणभावापन्न त्रिग्रादास्पदीभूतमित्यर्थः । एव च साति शरीरेन्द्रियमुग्रनादय एवात्र पक्षीकृता इति नाण्वादिप्रसङ्ग । कारणमात्रपूर्वकत्वेऽपि साध्ये सिद्धसाध्यता मा भूदिति बुद्धिमत्कारणग्रहणम् । सादृश्य प्रति मतुत्र्यानुपपत्तेर्न सिद्धसाध्यता । अन्यतिरिक्ता हि बुद्धि प्रधानात् सादृश्यैरुच्यते । नच तेनैव तदेव तद्भवति । स्वारम्भकाणामग्रयाना सन्निवेश प्रचयात्मक सयोग,



तेन विशिष्टं व्यवच्छिन्नं तद्भावस्तस्मात् । अवयवसन्निवेशविशिष्टत्वं गोत्वादि-  
 भिवर्धभिचारीति अतः स्वारम्भग्रहणम् । गोत्वादीनि तु द्रव्यारम्भकावयवसन्निवेशेन  
 विशिष्यन्ते, न तु स्वारम्भकावयवसन्निवेशेनेति । तेन योऽसौ बुद्धिमान्, स ईश्वर  
 इत्येकम् । द्वितीयं तु तनुभुवनकरणोपादानानि चेतनाचेतनानि चेतनाधिष्ठितानि  
 स्वकार्यमारभन्त इति प्रतिजानीमहे; रूपादिमत्त्वात्, यद्यद्रूपादिमत्तत्तच्चेतनाधि-  
 ष्ठितं स्वकार्यमारभते, यथा तन्त्वादि; रूपादिमच्च तनुभुवनकरणादिकारणं, तस्माच्चे-  
 तनाधिष्ठितं स्वकार्यमारभते । योऽसौ चेतनस्तनुभुवनकरणोपादानादेरधिष्ठाना  
 स भगवानीश्वर इति । उद्द्योतकरस्तु प्रमाणयति—भुवनहेतवः प्रधानपरमा-  
 ण्वदृष्टाः स्वकार्योत्पत्तावतिशयबुद्धिमन्तमधिष्ठातारमपेक्षन्ते; स्थित्वा प्रवृत्ते-  
 स्तन्तुर्यादिवदिति । प्रशस्तमतिस्त्वाह—सर्गादौ पुरुषाणां व्यवहारोऽन्योपदेशपूर्वकः,  
 उत्तरकालं प्रबुद्धानां प्रत्यर्थनियतत्वात् । अप्रसिद्धवाग्व्यवहाराणां कुमाराणां गवादिषु  
 च प्रत्यर्थनियतो वाग्व्यवहारो यथा मात्राद्युपदेशपूर्वक इति । प्रबुद्धानां प्रत्यर्थ  
 नियतत्वादिति प्रबुद्धानां सतां प्रत्यर्थं नियतत्वादित्यर्थः । यदुपदेशपूर्वकश्च सर्गादौ  
 व्यवहारः, स ईश्वरः; प्रलयकालेऽप्यलुप्तज्ञानातिशय इति सिद्धम् । तथाऽपराण्यप्यु-  
 द्द्योतकरेण तत्सिद्धये साधनान्युपन्यस्तानि—बुद्धिमत्कारणाधिष्ठितं महाभूता-  
 दिकं व्यक्तं सुखः दुःखनिमित्तं भवति, अचेतनत्वात्, कार्यत्वात्, विनाशित्वाद्, रूपा-  
 दिमत्त्वाद्, वास्यादिवदिति । अथ भवत्वस्माच्चेतुकदम्बकादीश्वरस्य सर्वजगद्धेतुत्व-  
 सिद्धिः, सर्वज्ञत्वं तु कथं तस्य सिद्धम्?; येनासौ निःश्रेयसाभ्युदयकामानां भक्तिवि-  
 षयतां यायात् । जगत्कर्तृसिद्धेरेवेति ब्रूमः । तथाचाहुः प्रशस्तमतिप्रभृतयः—कर्तुः  
 कार्योपादानोपकरणप्रयोजनसंप्रदानपरिज्ञानात् । इह हि यो यस्य कर्त्ता भवति, स  
 तस्योपादानादीनि जानीते; यथा कुलालः कुण्डादीनां कर्त्ता, तदुपादानं मृत्पिण्डम्,  
 उपकरणानि चक्रादीनि, प्रयोजनमुदकाहरणादि, कुटुम्बिनं च संप्रदानं जानीत  
 इत्येतत् सिद्धम्; तथेश्वरः सकलभुवनानां कर्त्ता, स तदुपादानानि परमाण्वादिलक्ष-  
 णानि, तदुपकरणानि धर्मादिक्कालादीनि, व्यवहारोपकरणानि सामान्यविशेषसम-  
 वायलक्षणानि, प्रयोजनमुपभोगं, संप्रदानसंज्ञकांश्च पुरुषान् जानीत इति; अतः  
 सिद्धमस्य सर्वज्ञत्वमिति । अत एव नात्रैतत्प्रेरणीयम् । सर्वज्ञपूर्वकत्वे क्षित्यादीनां सा-

ध्ये साध्यविकलो दृष्टान्तः, हेतुश्च विरुद्धः, असर्वज्ञकर्तृपूर्वकत्वेन कुम्भादेः कार्यस्य व्याप्तिदर्शनात्; किञ्चिज्ज्ञपूर्वकत्वे साध्येऽभ्युपेतत्राधा, कारणमात्रपूर्वकत्वे साध्ये कर्मणा सिद्धसाधनमिति । यतः सामान्येन स्वकार्योपादानोपकरणसंप्रदानाभिज्ञ-  
कर्तृपूर्वकत्वं साध्यते, तत्र चास्त्येव वस्त्रादिदृष्टान्तः । तस्य ह्युपादानोपकरणाद्य-  
भिज्ञकर्तृपूर्वकत्वं सकललोकप्रसिद्धम्, कथमन्यथाकर्तुं शक्यते, अपहोतु वा ? । न  
तु कर्मणा सिद्धसाध्यता । तस्य सकलजगद्विज्ञानकार्योपादानाद्यनभिज्ञत्वात् । तद-  
भिज्ञत्वे वा तस्यैव भगवतः कर्म इति नामान्तरं कृतं स्यात् । शेषं तत्र चिन्तितमेव ।  
तदेव सकलदोषरहितादुक्तहेतुकलापात् ज्ञानाद्यतिशयवद्गुणयुक्तस्य सिद्धे, तस्य  
च शासनप्रणेतृत्वं नान्येषां योगिनामिति भवजिनानां शासनमित्ययुक्तमुक्त-  
मिति स्थितम् । इति पूर्वपक्षः ॥

अत्र प्रतिविधीयते । यथावदुक्तम्-सामान्यतो दृष्टानुमानस्य तत्र व्यापारा-  
भ्युपगमात् प्रत्यक्षपूर्वकानुमाननिषेधे सिद्धसाधनमिति । तदसङ्गतम् । सामान्यतो  
दृष्टानुमानस्यापि तत्साधकत्वेनाप्रवृत्ते । तथाहि । तनुभुवनकरणादिकं बुद्धिमत्कार-  
णपूर्वकं कार्यत्वाद्दृष्टादिवदित्यत्र धर्म्यसिद्धेराश्रयासिद्धस्तावत् कार्यत्वलक्षणो हेतुः ।  
तथाहि । अवयविरूपतावत् तन्वादि अवभासमानम्, तच्च न युक्तम् । देशादि-  
भिन्नस्य तन्वादे स्थूलस्यैकस्यानुपपत्तेः । नह्यनेकदेशादिगतमेकं भवितुं युक्तम् ।  
विरुद्धधर्माध्यासस्य भेदलक्षणत्वात्, देशादिभेदस्य च विरुद्धधर्मरूपत्वात् । तथा-  
प्यभेदे सर्वत्र भिन्नत्वेनाभ्युपगते घटपटादावपि भेदोपरतिप्रसङ्गात् । नहि भिन्न-  
त्वेनाभ्युपगते तत्राप्यन्यद्भेदनिबन्धनमुत्पश्याम । प्रतिभासभेदात् तत्र भेद इति  
चेत् । न । विरुद्धधर्माध्यास भेदकमन्तरेण प्रतिभासस्यापि भेदानुपपत्तेः । अथावय-  
व्येको न भवति विरुद्धधर्माध्यासितत्वादित्येतत् किं स्वतन्त्रसाधनम्, उत प्रसङ्ग-  
साधनमिति । न तावत् स्वतन्त्रसाधनं युक्तम् । अवयविनः प्रमाणासिद्धत्वेन हेतो-  
राश्रयासिद्धत्वदोषात् । प्रमाणसिद्धत्वे वा तत्प्रतिपादकप्रमाणजाभितपक्षनिर्देशान-  
न्तरप्रयुक्तत्वेन तस्य कालात्ययापदिष्टत्वदोषदुष्टत्वात् । नच परस्यावयवी सिद्ध इति  
नाश्रयासिद्धत्वदोष इति वक्तुं युक्तम् । यतः, परस्य किं प्रमाणतोऽसौ सिद्धः, उता  
प्रमाणतः । प्रमाणतश्चेत्, तर्हि भ्रमतोऽपि किं न सिद्धः । प्रमाणसिद्धस्य सर्वान्

प्रत्यविशेषात् । तथाच तदेव कालात्ययापदिष्टत्वं हेतोः । श्रध्याप्रमाणतः, तदा न परस्यापि सिद्ध इति पुनरप्याश्रयासिद्धत्वम् । तत्र प्रथमः पक्षः । नापि द्वितीयः । यतः व्याप्याभ्युपगमो यत्र व्यापकाभ्युपगमनान्तरीयकः प्रदर्श्यते, तन्प्रमङ्गमाश्रयन् । नच परस्य भेदविरुद्धधर्माध्यासयोर्व्याप्यव्यापकभावाः सिद्धाः । देशादिभेदलक्षणविरुद्धधर्माध्यासभावोऽपि रूपगमयोर्भेदाभ्युपगमात् । नन्वात्रोऽपि सामान्यादायभेदस्य प्रमाणनिवृत्त्यादिति न वक्तव्यम् । यतः प्रथमः पक्षस्तावदनभ्युपगमादेव निरस्तः । प्रमङ्गनाश्रयणपक्षे तु यद् दृषणमभिहितम्-देशभेदलक्षणविरुद्धधर्माध्यासभावोऽपि रूपगमयोर्भेद इति; तद्याप्यव्यापकभावापरिज्ञानं सूचयति, न पुनर्व्याप्यव्यापकभावाभावम् । यतो देशभेदे नति यथभेदः क्वचिन्निवृत्तः स्यात्, तदा व्यापकाभावेऽपि विरुद्धधर्माध्यासस्य भावान्न तस्य तेन व्याप्तिः स्यात् । यदा तु देशभेदेऽपि रूपगमयोर्भेदः, तदा देशभेदो भेदव्यापको न स्यात्, न पुनरभावता भेदो विरुद्धधर्माध्यासव्यापको न स्यात् । यदि हि भेदव्यावृत्तावपि देशादिभेदो न व्यावर्त्तत, तदा व्यापकव्यावृत्तावपि व्याप्यन्याव्यावृत्तेर्न भेदेन देशादिविरुद्धधर्माध्यासो व्याप्येत । न चैतत् क्वचिदपि सिद्धम् । यन्तु सामान्यादायभेदस्य प्रमाणतः सिद्धेर्भेदव्यावृत्तावपि न देशादिभेदलक्षणस्य विरुद्धधर्माध्यासस्य निवृत्तिरिति । तदयुक्तम् । सामान्यादेः प्रमाणतोऽभिन्नरूपस्यासिद्धेः । उक्तं च । यदि विरुद्धधर्माध्यासः पदार्थानां भेदको न स्यात्, तदाऽन्यस्य तद्वैदकस्याभावाद्द्विभेदकं स्यात् । प्रतिभासभेदस्यापि तमन्तरण भेदव्यवस्थापकस्याभावादिति व्याप्यव्यापकभावसिद्धेः कथं न प्रसङ्गनाश्रयणस्यात्रावकाशः? अर्थकत्वप्रतिभासादेशादिभेदोऽपि तन्वादेरेकता । न । देशभेदेन व्यवस्थितानामवयवानां प्रतिभासभेदेन भेदान् । न ह्येकरूपा भागा भासन्ते, पिण्डस्याणुमात्रताऽऽपत्तेः, तथातिरिक्तस्य चापरस्य तन्वाद्यवयविनो द्रव्यस्योपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलम्बेनामत्त्वान् । नच तस्योपलब्धिलक्षणप्राप्तता परैर्नाभ्युपगम्यते । “महत्त्वं न कद्रव्यवत्त्वात् रूपाच्चोपलब्धिः” इति वचनात् । तत्सिद्धमनुपलब्धेरुपलब्धिलक्षणप्राप्तस्येति विशेषणम् । न च मध्योर्द्धादिभागव्यतिरिक्तत्वात्पूर्वाह्याकारतां विभ्राणस्तन्वादिर्द्रव्यात्मा दर्शने चकास्तीत्यनुपलब्धिर्गपि सिद्धा । न च समानदेशत्वाद्यवयविनोऽवयवेभ्यः पृथगनुपलक्षण-

मिति वक्तुं शक्यम् । समानदेशत्वादिति विकल्पानुपपत्तेः । तथाहि । समानदेश-  
त्वमयवावयविनो किं पारिभाषिकम्, लौकिक वा । यदि पारिभाषिकम् । तद-  
नुद्घोष्यम् । परिभाषाया अत्रानधिकारात् । न च तत् तत्र भवदभिप्रायेण सिद्धम् ।  
तथाहि । अन्य एव पाण्यादय आरम्भका देशास्तन्वाद्यवयविनो भग्नं परिभाष्य-  
न्ते, अन्ये च पाण्यादीना तदवयवानामारम्भका देशाः । आरम्भ्यारम्भकवादनिये-  
धात् । तन्न पारिभाषिक समानदेशत्वम् । नापि लौकिकम् । आकाशस्य लोकप्रसिद्धस्य  
समानदेशस्यास्मान् प्रति असिद्धत्वात् । प्रकाशादिरूपस्य च देशस्य तत्सिद्धस्य  
समानत्वेऽपि भिन्नाना वाताऽऽतपादीना भेदेनोपलब्धे । तथाहि । समानदेशा अपि  
भावा वाताऽऽतपादयो भिन्नतनव पृथक् प्रथन्ते, नचैवमवयविनिर्भास । तन्नावयवी  
तन्वादिभिन्नोऽस्ति । अथ मन्दमन्दप्रकाशे अयवप्रतिभासमन्तरेणाप्ययविनि  
प्रतिभास उपलभ्यते, तत्कथ प्रतिभासाभावात् तस्याभावात् ? । असदेतत् । नहि तथा-  
भूतोऽस्पष्टप्रतिभासोऽवयविस्वरूपव्यवस्थापको युक्त । तत्प्रतिभासस्थास्पष्टरूपस्य  
स्पष्टज्ञानावभासितस्वरूपेण निरोधात् । अथ स्वरूपद्वयमेतदवयविन स्पष्टम्,  
अस्पष्ट च । तत्रास्पष्ट मन्दालोकज्ञानप्रिय, स्पष्ट तु सालोकज्ञानभूमिः । नन्वेतत्  
स्वरूपद्वय केनायविनो गृह्यते ? । न तावन्मन्दालोकज्ञानेन । तत्र सालोकज्ञानवि-  
षयस्पष्टरूपानवभासनात् । अस्पष्टतत्स्वरूपप्रतिभास हि तदनुभूयते । नापि  
सालोकज्ञानेन स्पष्टतत्स्वरूपावभासिना । तत्र मन्दालोकज्ञानावभासितस्वरू-  
पानवभासनात् । नहि परिस्फुटप्रतिभासवेलायामविशदरूपाकारोऽवयव्यर्थ  
प्रतिभाति, तत्कथमसावयविन स्वरूपम् ? । अथ मन्दालोकदृष्टमवयविन  
स्वरूप परिस्फुटमिदानीं पश्यामीति तयोरेकता । ननु किमपरिस्फुटरूपतया परि-  
स्फुट रूप अवगम्यते, आहोस्वित् परिस्फुटतयाऽपरिस्फुटम् । तत्र यथाय पक्षः,  
तदाऽपरिस्फुटरूपसंबन्धित्वमेवावयविन प्राप्नोति । परिस्फुटस्य रूपस्यास्फुट-  
रूपताऽनुपपत्तेः प्रतिभासनात् । अथ द्वितीय पक्ष । तथा सति स्पष्ट  
स्वरूपसंबन्धित्वमेव । अस्पष्टस्य विशदस्वरूपानुप्रविष्टत्वेन प्रतिभासनात् ।  
तन्न स्वरूपद्वयागमोऽवयविन । एकत्वप्रतिभासने तु प्रतिभासरहितमभिमानमात्र  
स्पष्टास्पष्टरूपयो । अन्यथा सालोकज्ञानमन्मन्दालोकज्ञानमपि परिस्फुट-

प्रतिभासं स्यात् । अथालोकभावाभावकृतस्तत्र स्पष्टास्पष्टप्रतिभासभेदः । नन्वा-  
लोकेनाप्यवयविस्वरूपमेवोद्भासनीयम् । तच्चेत्, अविकलं मन्दालोके प्रतिभाति,  
कथं न तत्र तदवभासकृतः स्पष्टावभासः ? । अन्यथा विषयावभासव्यतिरेकेणापि  
ज्ञानप्रतिभासभेदेन ज्ञानावभासभेदो रूपरसयोरपि भेदव्यवस्थापकः स्यात् ।  
अथावयविस्वरूपमेकमेवोभयत्र प्रतीयते, व्यक्ताव्यक्ताकारौ तु ज्ञानस्यात्माना-  
वित्युच्येत । तदप्यसत् । यतो यदि ज्ञानाकारौ तौ, कथमवयविविरूपतया प्रतिभातः ?  
तद्रूपतया च प्रतिभासनादवयव्याकारौ तावभ्युपगन्तव्यौ । नहि व्यक्तरूपता-  
मव्यक्तरूपतां च मुक्त्वा अवयविस्वरूपमपरमाभाति । तत्तस्यानवभासादभाव  
एव । व्यक्ताव्यक्तैकात्मनश्चावयविनो व्यक्ताव्यक्ताकारवद् भेदः । नहि प्रतिभास-  
भेदेऽप्येकता । अतिप्रसङ्गात् । तन्नास्पष्टप्रतिभासमन्वकारेऽवयविनो रूपमवयवा-  
प्रतिभासेऽपि प्रतिभातीति वक्तुं युक्तम् । उक्तदोषप्रसङ्गात् । किंच । किं कतिपया-  
वयवप्रतिभासे सत्यवयवी प्रतिभातीत्यभ्युपगम्यते, आहोस्वित् समस्तावयव-  
प्रतिभासे । यद्वाद्यः पक्षः । स न युक्तः । जलमग्नहाकायस्तम्भादेरुपरितनक-  
तिपयावयवप्रतिभासेऽपि समस्तावयवव्यापिनः स्तम्भाद्यवयविनोऽप्रतिभासनात् ।  
अथ द्वितीयः पक्षः । सोऽपि न युक्तः । मध्यपरभागवर्तिसमस्तावयवप्रतिभासासं-  
भवेनावयविनोऽप्रतिभासप्रसङ्गात् । अथ भूयोऽवयवग्रहणे सत्यवयवी गृह्यत इत्य-  
भ्युपगमः । सोऽपि न युक्तः । यतोऽर्वाग्भागभाव्यवयवग्राहिणा प्रत्यक्षेण परभागभा-  
व्यवयवाग्रहणात् । न तेन तद्व्याप्तिरवयविनो ग्रहीतुं शक्या । व्याप्याग्रहणे तेन  
तद्व्यापकत्वस्यापि ग्रहीतुमशक्तेः । ग्रहणे वाऽतिप्रसङ्गः । तथाहि । यद्येन रूपेणाव-  
भाति तच्चेनैव रूपेण सदिति व्यवहारविषयः । यथा नीलं नीलरूपतया प्रतिभास-  
मानं तेनैव रूपेण तद्विषयः, अर्वाग्भागभाव्यवयवसंबन्धितया चाऽवयवी प्रतिभा-  
तीति स्वभावहेतुः । नच परभागभाविष्यवहितावयवाऽप्रतिभासनेऽप्यव्यवहितोऽ-  
वयवी प्रतिभातीति वक्तुं शक्यम् । तदप्रतिभासने तद्रतत्वेनाप्रतिभासनात् । यस्मि-  
श्च प्रतिभासमाने यद्द्रूपं न प्रतिभाति, तत्ततो भिन्नम् । यथा घटे प्रतिभासमाने  
ऽप्रतिभासमानं पटस्वरूपम् । न प्रतिभाति च अर्वाग्भागभाव्यवयवसंबन्ध्यवयवि-  
स्वरूपे प्रतिभासमाने परभागभाव्यवयवसंबन्ध्यवयविस्वरूपम्; इति कथं न तत्त-

तोभिन्नम् ? । तथाऽप्यभेदेऽतिप्रसङ्ग प्रतिपादित । नापि परभागभाव्यवयवावयवि-  
 ग्राहिणा प्रत्यक्षेणार्वाग्भागभाव्यवयवसंबन्धित्व तस्य गृह्यते । तत्र तदवयवाना प्रति-  
 भासात्तत्संबन्धेवावयविस्वरूप प्रतिभासेत, नार्वाग्भागभाव्यवयवसंबन्धि । तेषां  
 तत्राप्रतिभासनात् । तदप्रतिभासने च तत्संबन्धिरूपस्याप्यप्रतिभासनात्,  
 व्याप्याप्रतिपत्तौ तद्वापकत्वस्याप्यप्रतिपत्ते । नापि स्मरणेनार्वाक्परभागभाव्यव-  
 यवसंबन्धवयविस्वरूपग्रहः । प्रत्यक्षानुसारेण स्मरणस्य प्रवृत्त्युपपत्ते । प्रत्यक्षस्य  
 च तद्वाहकत्वनिषेधात् । नाप्यात्माऽर्वाक्परभागावयवव्यापित्वमवयविनो ग्राहीतु  
 समर्थ । सत्तामात्रेण तस्य तद्वाहकत्वानुपपत्ते । अन्यथा स्वाप-मद्-मूर्च्छाद्य-  
 वस्थास्वपि तत्प्रतिपत्तिप्रसङ्गात् । किन्तु दर्शनसहाय, तच्च दर्शन नावय-  
 विनोऽवयवव्याप्तिग्राहक प्रत्यक्षादिकं सम्भवतीति प्रतिपादितम् । अथार्वा-  
 ग्भागदर्शने सत्युत्तरकाल परभागदर्शनेऽनन्तरस्मरणसहकारीन्द्रियजनित स  
 एवायमिति प्रत्यभिज्ञाज्ञानमध्यक्षमवयविन पूर्वापरावयवव्याप्तिग्राहकम् । तद-  
 युक्तम् । प्रत्यभिज्ञाज्ञानस्यैतद्विषयस्य प्रत्यक्षत्वानुपपत्ते । अक्षानुसारि हि  
 प्रत्यक्षम् । नचाक्षाणामर्वाक्परभागभाव्यवयवग्रहणे व्यापारं सम्भवति । व्यव-  
 हिते तेषां व्यापारासम्भवात् । समवे वाऽतिव्यवहितेऽपि मेरुपृष्ठादौ व्यापारः स्यात् ।  
 तन्न तदनुसारिणोऽध्यक्षरूपस्य प्रत्यभिज्ञाज्ञानस्य तत्र व्यापारः । नच स्मरण-  
 सहायस्यापीन्द्रियस्याविषये व्यापारः सम्भवति । यद्यस्याविषय न तत्तत्र स्मर-  
 णसहायमपि प्रवर्त्तते, यथा परिमलस्मरणसहायमपि लोचन गन्धादौ । अत्रि-  
 थयश्च व्यवहितोऽक्षाणां परभागभाव्यवयवसंबन्धित्वलक्षणोऽवयविन स्वभाव इति  
 नाक्षजस्य प्रत्यभिज्ञाज्ञानस्याऽयविस्वरूपग्राहकत्वम् । नच स एवायमिति प्रतीति-  
 रेका । स इति स्मृते रूपम्, अयमिति तु दृशः स्वरूपम् । तत्परोक्षापरोक्षाकारत्वात्  
 नैकस्वभावावेतौ प्रत्ययौ । अथ स एवायमित्येकाधिकरणतया एतौ प्रतिभात  
 इति एक प्रत्यभिज्ञाज्ञानम्, आकारभेदे सति दर्शनस्मरणयोरिव सामानाधिकर-  
 ष्याध्यवसायेऽप्येकत्वानुपपत्ते । अन्यत्राप्याकारभेद एव भेदः, स चात्रापि विद्यत  
 इति कथमेकत्वम् ? । किञ्च । स इत्याकारोऽयमित्याकारानुप्रवेशेन प्रतिभाति,  
 आहोस्विदननुप्रवेशेनेति । यद्यनुप्रवेशेनेति स इत्याकारस्यायमित्याकारे अनुप्रविष्ट-

त्वादभाव इत्ययमित्याकार एव केवलः प्राप्त इति कुतः सोऽयमित्येका प्रत्यभिज्ञा ? ।  
 अथायमित्याकारः स इत्येतस्मिन्ननुप्रविष्टः, तदा स इत्येव प्राप्तौ नायमित्यपीति  
 कथमेका प्रत्यभिज्ञा ? । अथ स एवायमित्याकारौ परस्पराननुप्रविष्टौ प्रतिभातः,  
 तथापि भिन्नाकारौ भिन्नविषयौ च द्वौ प्रत्ययाविति कथमेकार्थैका प्रत्यभिज्ञा ? ।  
 प्रतिभासभेदस्य विषयभेदव्यवस्थापकत्वात् । नच प्रतिभासभेदेऽपि विषयाभेदः ।  
 प्रतिभासाभेदव्यतिरेकेण विषयाभेदव्यवस्थायां प्रमाणं विना प्रमेयान्युपगमः  
 स्यात्; तथाच सर्वं सर्वस्य सिद्ध्येत् । तन्न प्रत्यभिज्ञातोऽप्यवयव्येकत्वग्रहः ।  
 अनुमानस्य च अवयविस्वरूपग्राहकस्य प्रत्यक्षनिषेधे तत्पूर्वकस्य निषेधः कृत  
 एव । सामान्यतो दृष्टस्य चावयवप्रतिषेधप्रस्तावे निषेधो विधास्यत इत्यास्तां  
 तावत् । अथैको घट इति द्रव्यप्रतीतिरस्ति तदवयवव्यातिरेकिणी, तत्कथमभा-  
 वोऽवयविनः ? । न । घटावसायेऽपि तदवयवाध्यवसायः, नामोच्छेदश्चाध्यवसायते  
 नावयविद्रव्यम् । वर्णाकृत्यक्षराकारशून्यस्य तद्रूपस्य केनचिदप्यननुभवात् ।  
 वर्णाकृत्यक्षराकारशून्यं चावयविस्वरूपमभ्युपगम्यते । नच तेन रूपेण कल्पना-  
 ज्ञानेऽपि तत्प्रतिभाति । नचान्याकारः प्रतिभासोऽन्याकारस्य वस्तुस्वरूपस्य  
 व्यवस्थापकः । अन्यथा नीलप्रतिभासः पीतस्य व्यवस्थापकः स्यादिति न वस्तु-  
 व्यवस्था स्यात् । तस्मात् न कल्पनोच्छिद्यमानवपुरप्यवयवी बहिरस्ति । केवलम-  
 नादिरयमेकत्वव्यवहारो मिथ्यार्थः । नच व्यवहारमात्राद्बहिरेकं वस्तु सिद्ध्यति ।  
 नीलादीनां स्वभाव इत्यत्रापि व्यवहाराभेदादेकताप्राप्तेः स्वभावस्य । अथ  
 तत्र प्रतिनीलादिस्वभावं दर्शनभेदादेकत्वं बाध्यते, इहापि तर्हि बहीरूपस्यो-  
 च्छाधोमध्यादिनिर्भासस्य भेदादेकता तन्वादीनां प्रतिदलतु । तन्नावयविरूपो  
 बाह्योऽर्थोऽस्ति । अथावयविनोऽभावे तदवयवानामपि पाण्यादीनां दिग्भेदादिविरु-  
 द्धधर्माध्यासाद् भेदः । तदवयवानामप्यङ्गुल्यादीनां तत एव भेदात्तावद्भेदो यावत्प-  
 रमाणवः । तेषां च स्थूलप्रतिभासविषयत्वानुपपत्तिः । स्थूलतनुश्च बहिर्नीलादि-  
 रूपः प्रतिभासः स्फुटमुद्भाति । नच स्थूलरूपं प्रत्येकं परमाणुषु संभवति, तथात्वे  
 परमाणुत्वायोगात् । नापि समुदितेषु स्थूलरूपसंभवः । समुदितावस्थायामप्यणूनां  
 स्वरूपेण सूक्ष्मत्वात् । नच तद्व्यतिरिक्तः समुदायोऽस्ति । तथात्वे द्रव्यवादप्रसङ्गात् ।

तत्र चोक्तो दोष । तन्न स्थूलता परमाणुषु कथञ्चिदपि सभवति । नचान्यादृक्-  
निर्मासोऽन्यादृक्षस्यार्थस्य प्रकाशकः । नीलदर्शनस्यापि पीतव्यवस्थापकत्वापत्तेः ।  
तथाच नियतविषयव्यवस्थोच्छेदः । किञ्च । परमाणोरपि नानादिक्त्सन्धादेकता  
नोपपन्नैव ।

तथाचाह—

“पट्केन युगपद्योगात्परमाणो पडशता” । इति ।

पुनस्तदशानामपि नानादिक्त्संबन्धात् साशताऽऽपत्तिः, तथाचानवस्था ।  
तस्मान्न परमाणूनामपि सत्त्वम्, इत्यवयवग्रहणे सर्वाग्रहणप्रसङ्ग इति प्रति-  
भासाभावापत्तेर्न प्रसङ्गसाधनस्यावकाशः । असदेतत् । अत्रयव्यभावेऽपि निरन्तरो-  
त्पन्नाना घटाद्याकारेण परमाणूना सद्भावात्, तद्गाहकाणामपि ज्ञानपरमाणूना  
तथोत्पन्नाना तद्गाहकत्वात् न बहिरर्थाभावः । नापि तत्प्रतिभासाभाव इति  
कथं प्रसङ्गसाधनस्य नावकाशः स्थूलैकरूपावयव्यभावेऽपि ? । यदि चावयविनो-  
ऽभावे परमाणूनामप्यभावप्रसक्ते प्रतिभासाभावेन प्रसङ्गसाधनानवकाश  
प्रतिपाद्येत, तदा सुतरा परमाणुरूपस्य, ज्ञानरूपस्य चार्थस्याभावे कार्य-  
त्वादिलक्षणस्य हेतोरश्रयासिद्धतादोषः । बाह्यार्थनयेन चास्माभिराश्रयासिद्ध-  
तादोषात् कार्यत्वलक्षणाद्धेतोनेश्वरसिद्धिरिति प्रतिपादयितुमभिप्रेतम् । यदि पुन-  
र्विज्ञानशून्यत्वादानुसूल भवताऽप्यनुष्ठीयते, तदा साध्यदृष्टान्तधर्मिसाध्यसाधनध-  
र्मादीनामनुमित्यङ्गभूताना सर्वेषामप्यसिद्धे कुत उपन्यस्तप्रयोगादीश्वरसिद्धिः ? ।  
तदेव तन्वादिलक्षणस्य कार्यत्वादिहेत्वाश्रयस्यावयविनोऽसिद्धेराश्रयासिद्धो हेतुः ।  
तथा बुद्धिमत्कारणमिति साध्यनिर्देशे बुद्धिमदिति मतुवर्थस्य साध्यधर्मविशे-  
षणस्यानुपपत्तिः । तज्ज्ञानस्य ततो व्यतिरेके, अकार्यत्वे च तस्येति सन्धानुप-  
पत्तेः । तद्गुणत्वात् तच्चस्येति चेत् । न । अकार्यत्वे, व्यतिरेके च तस्यैव तद्-  
गुणो नाकाशादेरिति व्यवस्थापयितुमशक्तेः । समवायो व्यग्रस्थाकारीति चेत् ।  
न । तस्यापि ताभ्यामनर्थान्तरत्वे स एव दोषः । व्यतिरेके समवायस्यापि सर्व-  
त्रापिशेषात् ततोऽपि तद्व्यवस्था । अथेश्वरात्मकार्यत्वादीश्वरात्मगुणस्तज्ज्ञानम् ।  
कुत एतत् । तस्मिन् सति भावादिति चेत् । आकाशादात्रपि सति तस्य भावात्



तत्कार्यता किं न स्थित? । अथ तदभावोऽभावात्तत्कार्यत्वम् । तन्न । नित्यव्यापि-  
 त्वाभ्यां तस्य तद्व्यागात् । तदात्मन्युत्कृष्टस्य तस्य दर्शनात्तत्कार्यतेति । किमिदं  
 तस्य तत्रोत्कृष्टत्वम्? । तत्र समवेतत्वं तस्येति चेत् । नन्विदमेव पृष्ठं किमिदं  
 समवेतत्वं नम? । तत्र समवेतत्वेन वर्त्तनमिति चेत् । ननु किं व्याप्त्या समवायेन  
 तत्र वर्त्तनम्, आहोस्विद्व्याप्त्या । यदि व्याप्त्या, तदाऽस्मदादिज्ञानवैलक्षण्यं यथा  
 तज्ज्ञानस्यादृष्टस्यापि कल्प्यते, तथाऽऽकृष्टोत्पत्तिषु वने वनस्पत्यादिषु घटादौ कर्म-  
 कर्तृकरणनिर्वर्त्य कार्यत्वमुपलब्धमपि, चेतनकर्तृरहितमपि भविष्यतीति कार्यत्व-  
 लक्षणो हेतुर्बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वे साध्ये स्थावरैर्व्याभिचारीति लाभमिच्छतो  
 मूलक्षतिरायातेति । अथाव्याप्त्या तत् तत्र वर्त्तते, तदा देशान्तरोत्पत्तिमत्सु  
 तन्वादिषु तस्यासन्निधानेऽपि यथा व्यापारः, तथाऽदृष्टस्याप्यग्न्यादिदेशेष्वसन्नि-  
 हितस्यापि ऊर्ध्वज्वलनादिविषयो व्यापारो भविष्यतीति “अग्नेरूर्ध्वज्वलनं, वायो-  
 स्तिर्यक्पवनम्, अणुमनसोश्चाद्यं कर्माऽदृष्टकारितम्” इत्यनेन सूत्रेण सर्वगतात्म-  
 साधकहेतुसूचनं यत्कृतं तदसङ्गतं स्यात् । ज्ञानादिविशेषगुणवददृष्टगुणस्य तत्रास-  
 न्निहितस्याप्यग्न्याद्यूर्ध्वज्वलनादिकार्येषु व्यापारसंभवात् । नच सामान्यगुणविशेष-  
 गुणत्वलक्षणोऽपि विशेषो गुणगुणिनोर्भेदे संभवति । किंच । समवायस्य सर्व-  
 त्राविशेषे तत्रैव तेन वर्त्तनं नान्यत्रेति कुतोऽयं विभागः? । अथ तत्राधेयत्वं समवे-  
 तत्वम्, तदा आत्मवद् गगनादेरपि सर्वगतत्वे तदात्मन्येव तदाधेयत्वं नान्यत्रेति  
 दुर्लभोऽयं विभागः । ततस्तज्ज्ञानस्य तदात्मनो व्यतिरेके तस्यैव तज्ज्ञानमिति  
 संबन्धानुपपत्तिः । अथ ततस्तज्ज्ञानस्याभेदेऽपि संबन्धस्य समवायरूपस्य  
 भावाच्चायं दोषः । असदेतत् । समवायस्यानुत्पत्तेः । तथाहि । किं सतां समवायः,  
 आहोस्विदसतामिति । तत्र यद्यसतामिति पक्षः । स न युक्तः । शशविषाणव्योमोत्प-  
 लादीनामपि तत्प्रसङ्गात् । अथात्यन्तासत्त्वात्तेषां न तत्प्रसङ्गः । ननु तदात्मतज्ज्ञान-  
 नयोरत्यन्तासत्त्वाभावः कुतः? । तत्समवायादिति चेत् । इतरेतराश्रयत्वम् । सिद्धे  
 तत्समवाये तयोरत्यन्तासत्त्वाभावः, तदभावाच्च तत्समवाय इति व्यक्तमि-  
 तरेतराश्रयत्वम् । अथ सतां समवायः । ननु तेषां समवायात् प्राक् कुतः सत्त्वम्? ।  
 यद्यपरसमवायात् । तदसत् । तस्यैकत्वाभ्युपगमात् । अनेकत्वेऽपि यद्यपरस-

